

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾



نجوم ورجوم



الإصلاح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة التاسعة، العدد السابع والأربعون، رمضان/شوال 1436 هـ الموافق 1 جويلية/أوت 2015م

تعظيم القرآن

أ. د. عبد الرزاق البدر

البركة مع أكابرهم

عبد الغني عوسات

فتاوى في الأضحية

أ. د. محمد علي فركوس

لصوص العقول

توفيق عمروني

العامية

أم الفصحى؟!!

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ
وَأَتُوبُ إِلَيْكَ

السعر: 200 دج رقم الإيداع القانوني: 2006-3623 ISSN: 1112-6825

فضل أصحاب الحديث للحافظ المقدسي / دراسة وتحقيق د. جمال عزون



مدير المجلة

افتتاحية

نجوم ورجوم

يُسَبَّه العلماءُ بالنُّجُوم؛ والنُّجُومُ يَهْتَدَى بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وَكَذَلِكَ الْعُلَمَاءُ يَهْتَدَى بِهِمُ النَّاسُ فِي ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ وَالْغَيِّ، وَكَمَا أَنَّ النُّجُومَ زِينَةٌ لِلسَّمَاءِ، فَالْعُلَمَاءُ زِينَةٌ لِلْأَرْضِ؛ وَكَمَا أَنَّ النُّجُومَ جُعِلَتْ رَجُومًا لِلشَّيَاطِينِ تَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اسْتِرَاقِ السَّمْعِ مِنَ السَّمَاءِ، وَكَذَلِكَ الْعُلَمَاءُ رَجُومٌ لِلشَّيَاطِينِ الْإِنْسِ الَّذِينَ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا؛ فَالْعُلَمَاءُ رَجُومٌ لِهَذَا الصَّنْفِ مِنَ الشَّيَاطِينِ. فوظيفةُ العلماءِ لا تقتصرُ على عَرْضِ الْحَقِّ وَتَبْلِيغِهِ، بَلْ مِنْ صَمِيمِ وَظِيفَتِهِمُ الذَّبُّ عَنِ الْحَقِّ وَرَدُّ الْبَاطِلِ وَدَفْعُ كُلِّ مَنْ يُحَاوِلُ أَنْ يَلْبِسَ عَلَى النَّاسِ أَمْرَ دِينِهِمْ، وَقَدْ قَصَرَ الْحَدِيثُ الْمَشْهُورُ - عَلَى اخْتِلَافٍ فِي ثَبُوتِهِ - عَمَلَ الْعُلَمَاءِ عَلَى ذَلِكَ: «يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُوَّهُ، يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ، وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ، وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ».

لهذا انبرى العلماءُ قديمًا وحديثًا للآراءِ الباطلة، والأقيسةِ الفاسدة، والمذاهبِ المنحرفة واتفقوا على نفيها ودمها، والتحذير منها ومن أصحابها، وصنفوا في ذلك المصنّفات نصحاء للأمة وأدباء للأمانة، وامتلات المكتبة الإسلامية بكتب الردود، وأضحى بيان الحق والجادة في باب الاعتقاد على طريقتين معلومتين: طريقة العرض، وطريقة الرد.

فتصدى العلماءُ لرجم كل فكر دخيل، وإرسال شهب الحق على أهل التحريف والتبديل، لا يفرغهم أمرُ الباطل ولا كثرةُ أهله ووسائله، بل يدكون حصونه ويدحضون شبهاته، ولا يقومون عنه إلا مزهوقًا مغلوبًا من غير تلكؤ ولا هوادة، ولا بحث عن أنصاف الحلول بدعوى الوسطية والسماحة؛ فالحق أرفع من أن يساوى بالباطل أو أن يناصفه.

وانظر لما سيطرت الطرق الصوفية على قُطْرنا أيام الاستعمار رفع العلامة إبراهيمي شعارًا: «لا صوفية في الإسلام»، ولما اجتاحت العالم العربي موجة القومية والاشتراكية، كتب الإمام ابن باز كتابه «نقد القومية العربية في ضوء الإسلام والواقع»، وصنّف العلامة ابن عثيمين رسالته «أربعون دليلًا في إبطال الاشتراكية»، خلافاً لمن لم يكن يملك نفس العلماء، ولا سائراً على سننهم، فراح يبحث عن القواسم المشتركة بين الإسلام وبين هذه المذاهب الفاسدة، وكتب بعضهم «اشتراكية عمر بن الخطاب»، وآخر «اشتراكية الإسلام» ونحوهما؛ ومثله من راح يلفق بين مذهبَي الشيعة والسنة ويدعو إلى فكرة التقريب بينهما، وأشنع منه من تبنى فكرة التقريب بين الأديان؛ فهذا كله مناقض لصنيع العلماء الذين ردوا بالكلمات الصريحة، والقواعد الصحيحة؛ ولولا هم. كما قال ابن القيم: «لطمست معالم الدين بتلبيس المضللين، ولكن الله سبحانه أقامهم حراساً وحفظاً لدينه، ورجوماً لأعدائه وأعداء رسوله، فهذا وجه تشبيههم بالنجوم».

«إِنْ أَرِيدَ إِلَّا الْإِسْلَامُ فَاسْلُفَتْ وَتَأْتِيهِ إِلَّا بِأَنَّهُ عَلَيْهِ نَزَلَتْ وَفِيهِ أُنْزِلَتْ»

الإصلاح
لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة
للنشر والتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د. رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة

(44) عين النعجة - الجزائر

الهاتف والفاكس: 57 56 38 (023)

(النقل): 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال): 62 53 08 (0661)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

محتويات



العدد السابع والأربعون . السنة التاسعة؛
رمضان . شوال 1436 / جويلية . أوت 2015



آ العامة أم الفصحى؟



البركة مع أكابرهم



1. الافتتاحية: نجوم ورجوم / مدير المجلة.....
4. الطليعة: ألعامية أم الفصحى؟ / التحرير.....
- في رحاب القرآن: تعظيم القرآن
6. / أ. د. عبد الرزاق البدر.....
- من مشكاة السنة: حديث (المُحدثون) رواية ودراية
8. / د. رضا بوشامة.....
- التوحيد الخالص: التعرف على الله من خلال كتابه
(البسمة أنموذجا)
14. / عبد الصمد سليمان.....
- بحوث ودراسات: القرعة في الكتاب والسنة
19. / صالح الكشبور.....
- مسائل منهجية: البركة مع أكابرهم
25. / عبد الغني عوسات.....
- سيرة وتاريخ: مقاتل أهل السنة بأيدي الرافضة
29. / حمزة بوروبة.....
- تزكية وآداب: الأمانة بين الحفظ والتضييع
33. / عز الدين رمضان.....
36. فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....
- سير الأعلام: عمر بن الخطاب رضي الله عنه الفاروق
42. / نجيب جلواح.....
- أخبار التراث: فضل أصحاب الحديث للحافظ المقدسي
48. / د. جمال عزون.....
58. اللغة والأدب: أركان (قصيدة) / مراد قرارة.....
- قضايا تربوية: لصوص العقول
60. / توفيق عمروني.....
63. الفوائد والنوادر: التحرير.....
64. بريد القراء: التحرير.....

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحسّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء، وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:
دار الفضيلة للنشر والتوزيع
التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)
عين النعجة - الجزائر
الفاكس: 57 56 38 (023)
البريد الإلكتروني:
darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة: (200 دج)
الاشتراك السنوي للأفراد: (1200 دج)
الاشتراك السنوي للمؤسسات: (1500 دج)

غلاف العدد السابق



فضل أصحاب الحديث للحافظ المقدسي

لصوص العقول



العامية

أم الفصحى؟!

التحرير

حدّ الصّراط⁽¹⁾ فبمثل هذه العزيمة التي لا تقل، بارك الله في جهودهم وظهرت آثار تعليمهم، فتفتّحت القرائح على أجمل القصائد، وصدّحت البلابل بأعذب الكلام، وحافظت على اللغة العربية في هذا البلد، قال ابن باديس في خطبة مشهورة يوم أن رأى بعض نتائج تلك الجهود المبرورة من سنة (1356هـ/1937م): «حُوريت فيكم العروبة حتى ظن أن قد مات منكم عرقها، ومُسخ فيكم نطقها، فجئتم بعد قرن تصدّح بلبلكم بأشعارها، فتثير الشعور والمشاعر، وتهدير خطباؤكم بشقاشقها فتدك الحصون والمعاقل، وبهزّ كتابكم أقلامها فتصيب الكلى والمفاصل»⁽²⁾؛ إلا أن أذنان المستعمر وبقاياهم من المستبشرين والتغريبين يسوؤهم أن يروا هذه اللغة باقية عزيزة في وطنها، مستقيمة بها السنة أبنائها؛ فيحولون في كل مرة دون التعريب، ويقفون حجر عثرة في وجهه، ويتصايحون عند كل انتصار للعربية، ويعملون على الظهور بمظهر التّعالي على المعربين، وما دعوتهم هذه لإحلال العامية محلّ الفصحى إلا واحدة من معاركهم التي يخوضونها في سبيل غرض خسيس وهدف شنيع، وهو إضعاف اللغة العربية ليسهل عليهم بعد ذلك الإجهاز عليها وإقصاؤها.

ألا فليعلم هؤلاء أن هذه الأمة لا يصلح لها أن تغير لسانها؛ لأنّه قبيح بأمة أكرمها الله بأجمل لغة وأكمل دين وأشرف كتاب نزل بأحرف هذه اللغة أن تترك لسانها وتهمله، «فينبغي أن نفهم نحن ويفهم أبنائنا أن اللغة العربية هي رأس المال الذي

إنّ موضوع الدّعوة إلى إحلال العامية محلّ العربية الفصحى في الأطوار الأولى من مراحل التعليم الابتدائي، قد أثار حفيظة كل صاحب نخوة يعتزّ بدينه ولغته، فجردت الأقلام في الصحف، والألسن عبر القنوات والإذاعات، وتداوى الجميع إلى إبطال هذا الاقتراح الذي لا يستحقّ غير الأطراح، فهو مشروع تغريبيّ استعماري لا يخدم سوى أعداء أمتنا؛ يسعى لواد أحد ثوابت الأمة ومقومات شخصيتها، ولن يجني أبنائنا منه غير الجهل والبعد عن الهوية والدين، فبالتالي هي دعوة أئمة أفاكة ترمي إلى تمييع لسان الأمة ومسحها ليُقبل عليها فهم كتاب ربّها وسنة نبيّها ﷺ، وأي خير يرجى بعد ذلك إذا حيل بين الناس وبين دينهم، وأي عز يؤمل لقوم إذا ذلت لغتهم.

إن علماء الأمة الجزائرية الأبرار على رأسهم الشيخان ابن باديس والإبراهيمي -رحمهما الله- لما أدركوا أن من أكبر أهداف فرنسا المستعمرة محاولة مسح اللسان العربي في هذا البلد واستبداله باللسان الفرنسي، رفعوا شعارهم الصّارخ المدوي في وجه فرنسا، راسمين به طريق الخلاص منها: «الإسلام ديننا، والعربية لغتنا، والجزائر وطننا».

ولم يكتفهم عن نشر التعليم العربي تضيق المستعمر ومحاربتّه، ولا الجهل الذي كان ضارباً بأطنابه في ربوع هذا الوطن وعقول أبنائه، قال الإبراهيمي في كلمة صريحة: «وليَقع الاستعمار أو ليَطْرأ فإننا نتعلّم لغتنا وديننا، ولو في سَمّ الخياط، أو على مثل

(1) «آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي» (3/ 227)

(2) «آثار ابن باديس» (3/ 555)

تجب المحافظة عليه، وأن اللغات الأجنبية هي ربح فلا تعطى من العناية، ولا من الوقت إلا ما لا يزاحم لغتنا الأصيلة، ولا يبتليها بالضعف، ولا يمس قدسيّتها عندنا»⁽³⁾، وقال الشيخ ابن باديس: «وإذا كنا نصرف أكثر جهودنا للتعليم العربي فذلك لأنّ العربية هي لغة الدين الذي هو أساس حياتنا ومنبع سعادتنا»⁽⁴⁾

ومن زعم أنه يستعصي على التلميذ والطالب فهم العربية الفصحى، ويحسن بنا أن نبقى على لغته العامية التي ألفها في بيت والديه؛ فندعوه إلى أن يتأمل في تجربة عالم تحرير محنك في طرق التربية وأساليب التعليم وهو الشيخ البشير الإبراهيمي يرويها بنفسه فيقول: «ولقد بدأت دروسي ومحاضراتي في تلمسان بالعربية الفصحى، وأخذت نفسي بذلك أخذاً أصل فيه إلى درجة الإغراب أحياناً، وكان لي من وراء ذلك الالتزام غرضان:

أحدهما: إقامة الدليل للمتعلمين باللغات الأجنبية على أن الفصحى لا تعيا بحمل المعاني مهما تنوعت وعلت، وأنها تبدد⁽⁵⁾ اللغات في ميدان التعبير عن الحقائق والخيالات والخواطر والتصورات، وقد بلغت من هذا الغرض ما أريد. والغرض الثاني: أن أحدث في نفوس العامة المحبين للعلم والدين أسفاً يقض مضاجعهم، فيدعهم إلى تدارك ما فاتهم منها في أبنائهم.

وكنت أرى من عامة السامعين حسن إصغاء ينبئ باهتمام عميق، فأتأولّه على أنه تأثر بالآيات والأحاديث التي يكثر تردّادها في الدرس منزلة على ما سيقّت له. والتأثر بكلام الله وكلام رسوله طبعي في المسلم، وكنت أخشى أن ينفضوا من حولي يوماً لعدم فهم ما يسمعون لولا أنني أوي إلى ركن شديد من كلام الله ورسوله.

وما زلنا على هذا حتى فعل المران فعله، وأصبحوا يفهمون ويدققون ويخرجون وهم يتدارسون.

وقد رجعت إلى العامية في بعض الدروس فاستهجنوها ونبت عنها أذواقهم، وإنّي لا أدري لماذا لا نعجب للعامي يتعلم الفرنسية بالسماع، ونعجب. بل لا نكاد نصدق له أن يتعلم العربية بالسماع، مع أن العربية أقرب إلى عاميته وفطرته وروحه.

وبلغني عن حاضري محاضرات الأخ العقبي في هذا النادي

(3) «آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي» (5/ 265)

(4) «آثار ابن باديس» (3/ 257)

(5) «العرب يقولون: «يُدَّ قُلَانٌ قُلَانًا يَبْدُءُ إِذَا مَا عَلَاهُ وَفَاقَهُ فِي حَسَنِ أَوْ عَمَلٍ كَانَتْ مَا كَانَ.» [لسان العرب] (3/ 477).

ما هو من هذا القبيل، ولقد سمعت بأذني من واحد منهم في طريقي إلى (الحراش)، وقد وقف بنا القطار في بعض مواقفه، فسمعنا رجلاً يسأل سؤالاً غير مشروع، فقال له صاحبنا بالعامية: «ما تقرّاش سورة الأنعام؟»؛ اقرأ قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخَذَ وَبًا﴾ [الأنعام: 14] الآية، وتلاها بلهجة صحيحة ثم تبين لي من حديثي معه أنه عامي وأنه واع لما يسمع متأثر به.

ثم قال: «إنّ مجلّى العبرة في هذا الحديث أن جمعية العلماء إن استطاعت أن تكون جمهوراً علمياً يفهم العربية الفصحى بالسماع كما يفهم الفرنسية بالسماع، فقد استطاعت أن تأتي بأعجوبة الدهر، وأن تفتح للعلم طريقاً غير طريق الكتابة، وأن تعيد للعربية معجزتها الأولى وهي تقبّل الأمية عن الحكمة في العرب»⁽⁶⁾.

وإذا كان هذا في زمن الاستعمار يوم أن أحيط بالأمة من كل جانب لتترك لغتها العربية الفصحى؛ فكيف اليوم وقد أنعم الله علينا بالتخلص من هذا العدو الخارجي؛ وأتيح للناس من الوسائل والمناهج الشيء الوفير الذي لم يكن يومئذ، ما يسمح لنا بالوصول إلى أهدافنا في تعميم اللغة العربية الفصحى على الألسنة والأقلام، وتيسير تعلمها في كل مرحلة وفي كل مكان؛ فعبء كبير إذا أن يكون في أبناء هذه الأمة التي بذلت الغالي والنفيس لاسترجاع حقها المسلوب - من يروج لمثل هذه الدعوة السافلة القبيحة، العارية من الحجّة والبرهان، البعيدة عن العلم والبيان، وإنها تُصيب الأمة في مقتل؛ وإن المصير على مثل هذه الدعوات المسيئة حقّه أن يصنّف في قائمة «خطر على الأمة» ويلزم أخذ الحذر والحيلة من مكائدهم؛ فهم يتربصون بهذه اللغة ويتحينون الفرص للانقضاض عليها، وعزاؤنا في المضطهدين للغة الضاد والمناوئين لها أن نقول لهم ما قاله الشيخ ابن باديس لأعدائها في زمانه: «أما الذين يحاربون العربية؛ فهم يفرقون ويُسوّشون فسيندمون، وتنتشر العربية بقوة الحق والفطرة وهم كارهُون»⁽⁷⁾، كما أنه حريّ بنا أن نتمثل وصيته رحمه الله التي أوصى بها تلامذته وأوصانا بها معهم وأن نغرسها في نفوس ناشئتنا وأبنائنا، وهي قوله: «أطلب منكم شيئاً واحداً وهو أن تموتوا على الإسلام والقرآن، ولغة الإسلام والقرآن»⁽⁸⁾.

والله من وراء القصد، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(6) «آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي» (1/ 149-150).

(7) «آثار ابن باديس» (3/ 257)

(8) «آثار ابن باديس» (2/ 144)



تَعْظِيمُ الْقُرْآنِ



أ.د. عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر

المدرس بالمسجد النبوي - المدينة النبوية

لقد أنزل الله كتابه المبين على عباده هدى ورحمة، وضياء ونورا، وبشرى وذكرى للذاكرين، وجعله مباركا وهدى للعالمين، وجعل فيه شفاء من الأسقام، وجعله يهدي للتي هي أقوم، وصرف فيه من الآيات والوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا.

قال الله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الأنعام: 92]، وقال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحكمة: 1]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الحكمة: 52]، وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [الحكمة: 1]، وقال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَذَّبَ رُفُوسَ الَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ الْأَلْبَابِ﴾ [الحكمة: 3]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ

وَيُبَيِّرُ الْغُيُوبَ الَّذِينَ يَمَعْلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [الحكمة: 1]، وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُورًا شَفَاءً وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الْفَاسِقِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الحكمة: 1]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [الحكمة: 1]، فالواجب علينا أن نعظم هذا الكتاب، وأن نعرف له مكانته وقدره، وأن نتمرقلوينا بتعظيمه، وهذه وقفة في بيان بعض الجوانب العظيمة في تعظيم القرآن:

إن من تعظيم القرآن: أن نستشعر عظمة من تكلم به جل في علاه، وأن هذا القرآن هو كلام رب العالمين وخالق الخلق أجمعين، قال الله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحكمة: 1]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَزَّلْنَا رَبِّيَ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الحكمة: 1]، والآيات في هذا المعنى كثيرة، فيجب علينا أن نستشعر هذه العظمة للقرآن الكريم بعظمة وجلال وكمال من أنزله جل في علاه.

وإن من التعظيم للقرآن: أن نعتقد أنه أعظم الكلام وأفضله وأجله على الإطلاق، لا كان ولا يكون في الكلام مثله ولا قريبا منه، والفرق بين كلام الله وكلام خلقه كالفرق بينه وبين خلقه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الحكمة: 1]، وكذلك ليس كمثل كلامه كلام، قال أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله: «فُضِّلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ».

وإن من تعظيم القرآن: أن نتمرقلوينا بمحبة القرآن؛ فإن محبته من محبة من تكلم به جل شأنه، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «مَنْ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ فَالْيَقْرَأْ نَفْسَهُ عَلَى الْقُرْآنِ، فَإِنْ أَحَبَّ الْقُرْآنَ فَهُوَ يُحِبُّ اللَّهَ»، فإنما القرآن كلام الله

وإن من التعظيم للقرآن: أن نعتقد كمال القرآن، وأنه لا نقص فيه بوجه من الوجوه، وأنه سالم من الاضطراب أو التعارض أو التناقض، قال الله تعالى:

(1) «أعالي ابن سمعون» (171)

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ [البقرة: 2]، وقال ﷺ: «وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا» [البقرة: 129]، وقال سبحانه: ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [الشورى: 17].

وإن من التعظيم للقرآن: أن نتلقاه كله بالقبول، وأن لا يرد شيء من القرآن، فإن من رد شيئاً من القرآن فإنما يرد على من تكلم به جل في علاه، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «القرآن كلام الله ﷻ، فمن رد منه شيئاً فإنما يرد على الله ﷻ».

وإن من التعظيم للقرآن: أن يحذر أشد الحذر من الاستهزاء بشيء من آياته أو الانتقاص لشيء من مضامينه؛ فإن هذا كفر بالله جل في علاه، قال الله ﷻ: ﴿ قُلْ أَبِاللهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [البقرة: 255] لا تَسْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [البقرة: 255].

وإن من التعظيم للقرآن: أن نعتد شموله ووفاءه بجميع المطالب، وأنه اشتمل على بيان كل ما يحتاج إليه العباد من مصالحهم الدنيئة والأخروية، قال الله تعالى: ﴿ وَرَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [البقرة: 189]، فهو كتاب قد استوفى جميع حاجات العباد ومطالبهم، ففيه أكمل العقائد وأعظم الآداب وأكمل العبادات، وقد استوفى جميع الحاجات والمطالب.

وإن من التعظيم للقرآن: أن نتنصر للقرآن، وأن نكون أنصاراً للقرآن، ذابن عنه مدافعين عن حمائه، كل بحسب ما آتاه الله ﷻ من قدرة وبيان.

وإن من التعظيم للقرآن: أن نحذر

أشد الحذر من هجر القرآن، قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَذَرُ أَنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ [البقرة: 170]، وقد بين العلماء أن هجر القرآن يكون بهجر التلاوة، ويكون بهجر التدبر والتأمل، ويكون بهجر العمل، فإن القرآن إنما أنزل ليُعمل به.

وإن من التعظيم للقرآن: أن نجاهد أنفسنا على تلاوة هذا الكتاب حق التلاوة، قال الله ﷻ: ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ [البقرة: 121]، ومعنى ﴿ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾ كما بين العلماء: بالجمع بين القراءة وحسن الفهم للمعاني، والعمل بدلالات القرآن وهداياته العظيمة.

ومن التعظيم للقرآن: الرضى بحكمه والخضوع لما جاء به وعدم معارضته بكلام البشر لا في قليل ولا كثير، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [البقرة: 239].

ومن التعظيم للقرآن: أن يقصد تاليه وحافظه بذلك وجه الله لا الرياء والسُمعة والشهرة، فإن أول من تسعر بهم النار يوم القيامة رجل قرأ القرآن «لِيُقَالَ هُوَ قَارِئٌ»، ولا ليتأكل به كمن يقرأ القرآن في الطرقات وفي الأسواق لأجل ذلك فلا يصفي إليه أحد ويستذل القرآن، ففي الترمذي (2917) عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ أَلِ اللَّهِ بِهِ، فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ».

ومن التعظيم للقرآن: أن لا يعرض لعدو يمتنعه أو زنديق ينال منه، ففي «صحيح مسلم» (1869) عن رسول الله

ﷺ: «أَنَّهُ كَانَ يَنْهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ مَخَافَةَ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ». وإن من التعظيم للقرآن: أن لا يقرأه المرء وهو جنب⁽²⁾، وأن لا يمسه القرآن إلا طاهر، لعموم قول الله تعالى: ﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ [البقرة: 115].

ولقول النبي ﷺ في كتابه لعمر بن حزم: «لا يمسه القرآن إلا طاهر». وإن من التعظيم للقرآن: أن لا يعرض القرآن لشيء من الامتهان؛ فلا تمد الرجل إليه، ولا يتكأ عليه، ولا يتوسد، ولا يلقي في الأرض ويطرح ونحو ذلك، فإن من التعظيم للقرآن أن يتجنب المرء ذلك كله وأن يحذر من ذلك أشد الحذر.

وإن من التعظيم للقرآن: أن يحرص تاليه على نقاء فمه وطهارته وهو يقرأ كلام الله، روى ابن ماجه (291) عن علي رضي الله عنه قال: «إِنْ أَفَوَاهُكُمْ طُرُقَ الْقُرْآنِ، فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ»⁽³⁾.

أسأل الله العظيم رب العرش العظيم بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يمن علينا أجمعين بتعظيم القرآن، وأن يجعلنا من أهل القرآن الذين هم أهله وخاصته.

(2) «ضعيف الجامع الصغير» (1401).



حديث

«المحدثون»

رواية ودراية

د. رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية، الجزائر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ
مِنَ الْأُمَمِ مُحَدِّثُونَ،
فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ
فَإِنَّهُ عَمْرٌ».

﴿٣٨٠﴾

هذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم. كما سيأتي. وهو من الأحاديث التي انتقدها عليهما الإمام الدارقطني في كتابه «التبعية» (ص 165 - 168)، فقال رحمته الله: «وأخرج البخاري عن يحيى ابن قزعة وعن الأوسي، عن إبراهيم ابن سعد، عن أبيه، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ»: «كَانَ فِي الْأُمَمِ نَاسٌ مُحَدِّثُونَ» قال البخاري: وزاد

ذكرًا عن سعد، عن أبي هريرة: «مَنْ غَيْرَ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ»؛ وتابعهما سليمان الهاشمي وأبو مروان العثماني. وخالفهم ابن وهب، فرواه عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن أبي سلمة، عن عائشة رضي الله عنها.

وأخرج مسلم حديث ابن وهب هذا دون غيره عن إبراهيم. ورواه ابن الهاد ويعقوب وسعد ابن إبراهيم وأبو صالح كاتب الليث وغيرهم، عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن أبي سلمة قال: بلغني أن رسول الله ﷺ.

وقال ذكرًا: عن سعد، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة علقه البخاري. وقال محمد بن عجلان: عن سعد، عن أبي سلمة، عن عائشة، أخرجه مسلم.

■ تفصيل الكلام على الحديث من ناحية الإسناد،

الحديث ورد من ثلاثة طرق، عن أبي هريرة، وعائشة، وأبي سلمة مرسلاً.

① طريق أبي هريرة رضي الله عنه،

يرويه عنه أبو سلمة بن عبد الرحمن، وعن أبي سلمة ثلاثة رواة: سعد بن إبراهيم الزهري، وذكريا ابن أبي زائدة، ومحمد بن عمرو ابن علقمة.

طريق سعد بن إبراهيم الزهري:

يرويه عنه ابنه إبراهيم بن سعد:

1. أخرجه البخاري في «صحيحه» (3689) من طريق يحيى بن قزعة.
2. وأخرجه أيضًا البخاري (3469) عن عبد العزيز الأوسي، وتابعهما:

3 سليمان بن داود الهاشمي، عند النسائي في «الكبرى» (8066).

4. وأبو داود الطيالسي في «مسنده» (2469)، ومن طريقه أبو عوانة في «المستخرج» (10571)، وأبونعيم في «معرفة الصحابة» (50/1)، واللائكاثي في «كرامات الأولياء» (ص 93).

5. فزارة بن عمر، عند أحمد في «المستند» (8468).

6. يونس بن محمد عند أبي عوانة في «المستخرج» (10571)، ومحمد ابن

عبد الواحد في «مجلس رؤية الله تبارك وتعالى» (ص 244).

7. يسيرة بن صفوان، عند أبي عوانة في «المستخرج» (10572).

8. يعقوب بن حميد، عند ابن أبي عاصم في «السنة» (ص 583).

9. أبو مروان محمد بن عثمان عند القطيعي في «زياداته على فضائل الصحابة لأحمد» (361/1)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (94/44).

10. أبو مصعب الزهري، عند العقيلي في «الضعفاء» (339/2).

11. إبراهيم بن حمزة الزبيري، عند البيهقي في «شرح السنة» (3766).

12. الحسين بن سيار الحراني، عند ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (94/44).

13. إبراهيم بن الحسن القرشي، عند ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (94/44).

14. عبد الله بن وهب. من رواية ابن أخيه أحمد ابن عبد الله بن وهب. عند الطحاوي في «شرح المشكل» (1650).

وخالف ابن أخي ابن وهب، أحمد ابن عمرو بن السرح، فرواه، عن ابن وهب المصري، عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن أبي سلمة، عن عائشة، أخرجه مسلم عنه، وسيأتي ذكره في طرق عائشة.

والصواب عن ابن وهب ما رواه أحمد بن عمرو ابن السرح، خلافا لما رواه عنه ابن أخيه، وابن أخي ابن وهب مختلف فيه، وأنكرت عليه أحاديث رواها عن عمه عبد الله بن وهب، وصح رجوعه عنها.

انظر: «تهذيب الكمال» (387/1)،

«تهذيب التهذيب» (47/1).

وقال ابن عبد البر في حديث خالف فيه ابن أخي ابن وهب الرواة عن عمه: «وابن أخي ابن وهب عندهم ليس بالقوي قد تكلموا فيه، ولم يرووه حجة فيما انفرد به»، انظر: «الإنصاف» (ص 203، 204).

فعلى هذا: فالثابت عن ابن وهب رواية أحمد بن عمرو كما في «صحيح مسلم»، وبالتالي فابن وهب خالف ثلاثة عشر راوياً عن إبراهيم بن سعد، وابن وهب ثقة حافظ، ثم إنه لم ينفرد بالرواية عن إبراهيم بن سعد، بل تابعه عليها ابن الهاد كما سيأتي ذكره في الطرق عن عائشة.

طريق زكريا بن أبي زائدة:

اختلف عليه كما قال الدارقطني. فرواه داود بن عبد الحميد، ومحمد ابن إبراهيم بن رجاء، عن زكريا بن أبي زائدة، عن سعد، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة.

ذكر ذلك الدارقطني في «العلل» (313/9).

قلت: ورواية داود بن عبد الحميد (ووقع في «تغليق التعليق»: عبد المجيد) وصلها ابن حجر في «التغليق» (64/4) من طريق الإسماعيلي.

ثم قال الدارقطني: «وخالفهما إسحاق الأزرق، فرواه عن زكريا، عن سعد، عن أبي سلمة مرسلاً».

قلت: ذكر ابن حجر في «التغليق» أن أبا نعيم استخرجه من طريق إسحاق الأزرق، عن زكريا، عن سعد، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة موصولاً.

فألذي يظهر أن الصواب في رواية زكريا الوصل، والله أعلم.

طريق محمد بن عمرو:

رواه مؤمل بن إسماعيل، عن يحيى القطان، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة.

ذكره الدارقطني وقال: «فَوَهِمَ عليه في إسناده وهماً قبيحاً، وإنما رواه يحيى، عن ابن عجلان، عن سعد، عن أبي سلمة، عن عائشة ^(ع)»، «العلل» (315/9).

قلت: وهذه الطريق أخرجها الإمام أحمد (24285)، والفسوي في «المعرفة» (457/1) عن يحيى، عن ابن عجلان به. فمن هذا كله يظهر أن الصواب في حديث أبي هريرة رواية إبراهيم ابن سعد، عن أبيه.

ورواية زكريا بن أبي زائدة، كلاهما عن أبي سلمة، عن أبي هريرة. وخالفهما في الرواية عن أبي سلمة جمع من الرواة، فرووه عنه، عن عائشة لا عن أبي هريرة.

② طريق عائشة ^(ع):

روى من عدة طرق عن سعد ابن إبراهيم، عن أبي سلمة، عنها.

1. محمد بن عجلان، عند مسلم في «صحيحه» (2398)، وغيره.

2. إبراهيم بن سعد. من رواية: أ. عبد الله بن وهب. عند مسلم أيضاً.

ب. ابن الهاد، عند الطحاوي في «شرح المشكل» (1652)، والحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص 220) من طريق شعيب بن الليث، عن الليث، عن ابن الهاد به.

إلا أن الدارقطني ذكر أن ابن الهاد يرويه عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي سلمة مرسلاً.

لكن الإسناد إلى ابن الهاد. للوجه الموصول. ثابت إليه بالإسناد الصحيح. 3. عبد الله بن سالم، عن الزبيدي، عن سعد، ذكره الحافظ في «النكت الظراف» (349/12).

4. عبد الله بن زياد بن سمعان، عند العقيلي في «الضعفاء» (339/2) موقوفًا على عائشة، لكن ابن سمعان متروك الحديث، ثم خالف الرواة فوقه ولم يرفعه، لذا قال العقيلي بعد إخراجها من طريق أبي هريرة: «وهذا أولى».

فالذي يظهر أن الحديث كان عند أبي سلمة على الوجهين، عن أبي هريرة، وعن عائشة، فحدث به سعدًا على ذلك، ثم إن سعدًا حدث به على الوجهين، وسمعه منه ابنه على الوجهين أيضًا.

③ أما طريق الإرسال:

ذكر الدارقطني أن جماعة رَوَوْه عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن أبي سلمة مرسلاً؛ منهم: ابن الهاد ويعقوب وسعد أبناء إبراهيم وأبو صالح كاتب الليث وغيرهم.

ولم أقف من الروايات التي ذكرها الدارقطني إلا على رواية يعقوب، أخرجها أحمد في «المسند» (8469)، ثم إن رواية ابن الهاد جاءت موصولة كما تقدم.

والراجح: الوصل على الإرسال لتتابع خمسة عشر راويًا على روايته عن إبراهيم موصولاً، منهم أربعة عشر جعلوه من مسند أبي هريرة، وراويان من مسند عائشة، والوجهان الأخيران صحيحان.

■ فقه الحديث وفوائده:

• محدثون: المحدث بفتح الدال وتشديد هاء، كمحمد.

واختلف في تفسيره ومعناه:

• أنهم الملهمون، ورد عن عبد الله ابن وهب كما في رواية مسلم (2398). والمَلْهُم هو الذي يلقي في نفسه الشيء فيخبر به جِدْسًا وِفْرَاسَةً. وهو نوع يختص به الله ﷻ من يشاء من عباده الذين اصطفى؛ كأنهم حدثوا بشيء فقالوه.

وقيل: تكلمهم الملائكة، لقوله في طريق زكريا بن أبي زائدة عند البخاري (3689): «يَكَلِّمُونَ مَنْ غَيْرَ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ».

ونقل القاضي عن البخاري في تفسير محدثين أي: يجري على ألسنتهم الصواب.

وقيل: هي الإصابة من غير نبوة. وقال ابن قتيبة: «يصيبون إذا ظنوا وحدسوا يقال فيه مُحدث، أي كأنه لإصابته كأنه حدث بذلك»⁽¹⁾.

قال الباجي المالكي: «يريد ﷻ. والله أعلم. من يلقي في روعه الشيء ويلهم إليه حتى كأنه يخبر به فلا يخطئ ظنه»⁽²⁾. ويؤيده ما جاء عن النبي ﷺ من وجوه أنه قال: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه»⁽³⁾.

□□□

وقوله ﷻ: «وَأَنْ يَكُ فِي أُمْتِي»

قال ابن حجر: «قيل لم يورد هذا القول

(1) انظر: «مشارك الأنوار» (183/1)، «النهاية في غريب الحديث» (350/1)، «تاج العروس» (210/5)، «حدث».

(2) «المنقح» (421/4).

(3) أخرجه الترمذي (3682)، وأحمد في «المسند» (5145)، وفي «فضائل الصحابة» (250/1).

وابن سعد في «الطبقات» (255/2)، والقسوي في «المعرفة والتاريخ» (467/1) وغيرهم من طرق عن نافع عن ابن عمر به، وقال الترمذي: «حسن غريب».

وفي «التحفة» (94/6): «حسن صحيح غريب».

والحديث صحيح بمجموع طرقه.

مورد التردد؛ فإن أُمَّتَهُ أَفْضَلُ الْأُمَمِ، وَإِذَا ثَبِتَ أَنَّ ذَلِكَ وَجَدَ فِي غَيْرِهِمْ فَأَمَكَانُ وَجُودِهِ فِيهِمْ أَوْلَى، وَإِنَّمَا أَوْرَدَهُ مَوْرِدَ التَّأَكُّدِ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ: إِنْ يَكُنْ لِي صَدِيقٌ فَإِنَّهُ قُلَانٌ، يُرِيدُ اخْتِصَاصَهُ بِكَمَالِ الصَّدَاقَةِ لَا نَفِي الْأَصْدِقَاءِ... وقيل الحكمة فيه: أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق وقوعه، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حينئذ فيهم نبي، واحتمل عنده ﷻ أن لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي، وقد وقع الأمر كذلك حتى إن المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لاسد له من عرضه على القرآن، فإن وافقه أو وافق السنة عمل به والا تركه، وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع الكتاب والسنة، وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الأول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه.

وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها لكون نبيها حاتم الأنبياء عوصوا بكثرة الملهمين⁽⁴⁾.

□ والسبب في تحصيل عمر

بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبي ﷺ

من المواقفات التي نزل القرآن

مطابقاً لها ووقع له بعد النبي ﷺ

عدة إصابات، وكل هذا يدل على منقبة

عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه

والكرامات التي خصه الله تعالى بها،

فسدده وألهمه وأبعد عنه الشيطان كما

ورد في «الصحيحين» من حديث سعد

(4) «فتح الباري» (387/8، 388).

ابن أبي وقَّاصٍ رحمته الله : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «يَهَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَأَ قَطُّ ، أَلَا سَلَكَ فَجَأَ غَيْرَ فَحَكَّ» (5).

وَكَانَ عَمْرٌ **مُؤْتَمِنًا** يَعْرِفُ مِنْ نَفْسِهِ
أَنَّ اللَّهَ يُوَفِّقُهُ وَيُلْهِمُهُ لِلْحَقِّ وَالصَّوَابِ،
فَقَدْ قَالَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ بَعْضَ الْمَوَاقِفَاتِ لَهُ:
«... وَقَلَّمَا تَكَلَّمْتُ. وَأَحْمَدُ اللَّهَ. بِكَلَامٍ،
إِلَّا رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ قَوْلِي
الَّذِي أَقُولُ» (6).

333

وقد ورد في كُتُبِ السُّنَّةِ موافقاتٌ كثيرةٌ لعمر، منها ما ثبت عنه في «الصَّحِيحَيْنِ» وغيرهما، ومنها ما ورد بسند فيه ضعف:

الموافقة الأولى: إشارته للنبي
بأن يتخذ مقام إبراهيم مصلًى.

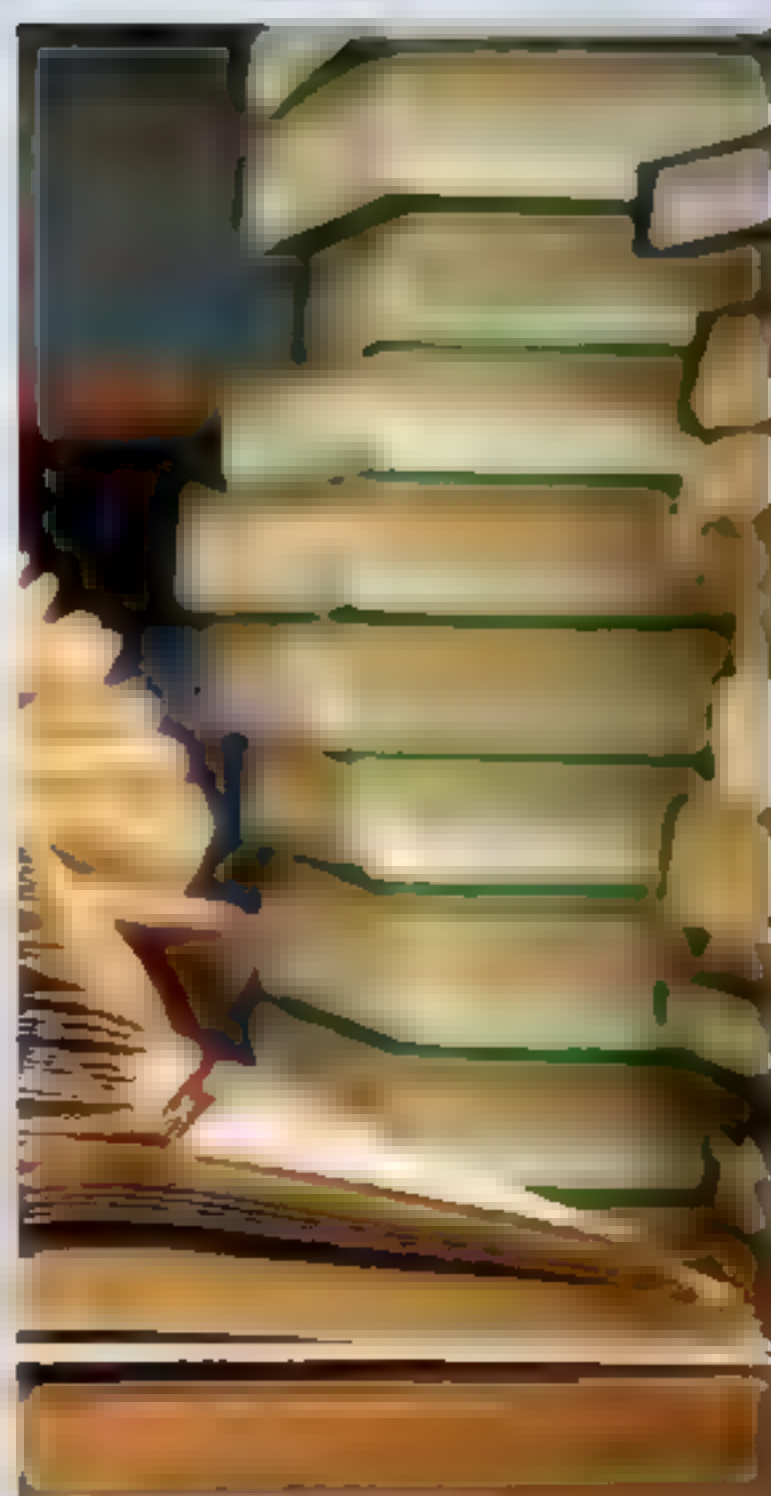
□ والثانية: إشارته بأن يأمر أزواجه بالحيجاب.

❏ والثالثة: قوله لنسَاء النبي ﷺ: «إِنْ طَلَّقَكَ سَيَبْدُلُهُ اللَّهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ».

وهذه الثلاث مجموعة فيما رواه البخاري (402) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه: «وَأَقْبَتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى، فَنَزَلَتْ: ﴿وَتَجِدُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: 125] وَآيَةُ الْحِجَابِ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ أَمَرْتُ نِسَاءَكَ أَنْ يَحْتَجِبْنَ: فَإِنَّهُ يَكْلَمُهُنَّ الْبُرُّ وَالْفَاجِرُ، فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ⁽⁷⁾، وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ

(5) البخاری (3683)، مسلم (2396)، والعصا البخاری.

(6) مسلم (1479).

[illegible]

النَّبِيُّ ﷺ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُنَّ:
«عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا
خَيْرًا مِنْكُنَّ»، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ⁽⁸⁾.

❑ الموافقة الرابعة: وقوفه مع النبي ﷺ لما شق عليه الأمر من نساءه واحتمن عليه في الفيرة.

روى مسلم في خبر تطبيق النبي
 ﷺ لنسائه دخول عمر بن الخطاب
 عليه فقال: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ،
 مَا يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ النِّسَاءِ؟
 فَإِنْ كُنْتَ طَلَقْتَهُنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ،
 وَمَلَائِكَتُهُ، وَجِبْرِيلُ، وَمِيكَائِيلُ،
 وَأَنَا، وَأَنْتُمْ بَكَرٌ، وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ،
 وَقَلَمًا تَكَلَّمْتُ، وَأَحْمَدُ اللَّهِ. بِكَلَامِ،
 إِلَّا رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ قَوْلِي
 الَّذِي أَقُولُ، وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ آيَةً
 وَلَا أَنْ يَكُونُوا رُوحَةً مِنْ تَعْمِيهِ أَيْدٍ إِنْ دَلِكُمْ كَانَ
 عَمَدُ اللَّهِ عَظَمًا ۖ

(8) وهي قوله سبحانه ﴿عَلَى رَأْسِهِ إِذَا تُلْفِفُ الْأَسْفَلَ﴾
أَوْحَا عَمَّا يُكَلِّمُ تِلْكَ الْفَلَكِ قَدِيرٌ ﴿١٠﴾

التَّخْيِيرُ: ﴿عَمَّنْ رَأَيْتَ مِنْ طَيْفِكُمْ أَنْ يُدِيلَهُ
أَوْ جَاوِزًا فَيَكُنْ﴾ [التَّخْيِيرُ: 5]. ﴿وَأَنْ
تَطْهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ
وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ
﴿شَوَاهِدُ التَّخْيِيرِ﴾ (9).

فَالْآيَةُ الْأُولَى نَزَلَتْ مُوَافِقَةً لِعَمْرِ فِي
وَعِظِهِ لَأَمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْآيَةُ الثَّانِيَّةُ
نَزَلَتْ مُوَافِقَةً فِي وَقُوفِهِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ
وَتَصَرُّفِهِ لَهُ خَاصَّةً فِي أَمْرِ ابْنَتِهِ حَفْصَةَ،
وَلَمَّا اسْتَأْذَنَ فِي الدُّخُولِ عَلَيْهِ قَالَ:
فَنَادَيْتُ يَا رَبَّاحُ، اسْتَأْذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَنَظَّرَ رَبَّاحٌ إِلَى الْعُرْفَةِ،
ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ، فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قُلْتُ يَا
رَبَّاحُ، اسْتَأْذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ، فَتَنَظَّرَ رَبَّاحٌ إِلَى الْعُرْفَةِ، ثُمَّ نَظَرَ
إِلَيَّ، فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ رَفَعْتُ صَوْتِي،
فَقُلْتُ: يَا رَبَّاحُ، اسْتَأْذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَبَانِي أَظُنُّ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ ظَنَّ أَنِّي جِئْتُ مِنْ أَجْلِ حَفْصَةَ،
وَاللَّهِ، لَئِنْ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِضَرْبِ
عُنُقِهَا، لَأَضْرِبَنَّ عَنْقَهَا، وَرَفَعْتُ صَوْتِي،
فَأَوْمَأَ إِلَيَّ أَنْ أَرْقَهُ...» الْحَدِيثُ.

❑ الموافقة الخامسة: في معاقبة الله تعالى للنبي ﷺ لما أخذ برأي الصديق في أخذ الفداء من أسارى بدر ولم يأخذ برأي عمر في قتلهم.

روى مسلم في «صحيحه» (2399)
عن ابن عمر، قال: قال عمر: «وَأَفْقَتْ
رَبِّي فِي ثَلَاثٍ، فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ، وَفِي
الْحَبَابِ، وَفِي أَسَارَى بَدْرٍ».

وجاء تفصيل ذلك عند مسلم (1763)
 في وقعة بدر من حديث عبد الله ابن
 عباس أنه قال: «فَلَمَّا أَسْرَوْا الْأَسَارَى،
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ: «مَا
 تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارَى؟» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ:
 (9) مسلم (1479).

لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت الآية التي في المائة، فدعي عمر رضي الله عنه، فقرأت عليه، فلمّا بلغ: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ١٣، قال عمر رضي الله عنه: انتهينا، انتهينا.

قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (92/2): «صَحَّحَ هذا الحديث علي ابن المديني».

□ **الموافقة التاسعة:** في قوله لليهود: «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لَجَبْرِيلَ».

قال ابن رجب: «وأما موافقته في قوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لَجَبْرِيلَ﴾، فرواه: أبو جعفر الرازي، عن حصّين ابن عبد الرحمن، عن ابن أبي ليلى، عن عمرو ورواه: داود، عن الشعبي، عن عمر، وهما منقطعان» (13).

فهذه بعض موافقات لعمر رضي الله عنه، وقال ابن العربي المالكي: «وقد بينّا أنه وافق ربّه تلاوةً ومعنى في نحو أحد عشر موضعاً، فلننظر في الكتاب الكبير»، قال ابن الملقن: «وهذا من الثقات» (14).

ويؤيد كثرة موافقاته ما روى الترمذي في «جامعه» (2682)، وأحمد في «المُسند» (5697) وغيرهما عن ابن عمر قال: «مَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ فَقَالُوا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ عُمَرُ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عُمَرُ».

لكن الذي يشكّل من هذا ما ذكره هو عن نفسه أنه وافق ربّه في ثلاث كما تقدّم في الموافقة الأولى.

وطريق الجمع بين هذا وذاك أن يُقال:

أولاً: اختلفت الروايات في تحديد هذه الثلاث، ففي رواية البخاري (402) (13) «فتح الباري» (98/3).

(14) انظر «عارضة الأحوذى» (13/142-143)، «التوضيح شرح الجامع الصحيح» (4/121).

ذكر فيها اتّخاذ مقام إبراهيم مُصلّى، والحجاب، ووعظ نساء النبي ﷺ، وفي رواية مسلم (2399) ذكر رأيّه في أسارى بدر بدل وعظ النساء.

قال ابن حجر: «ليس في تخصيصه العدّد بالثلاث ما ينفي الزيادة عليها؛ لأنّه حصّلت له الموافقة في أشياء غير هذه، من مشهورها قصة أسارى بدر وقصة الصلاة على المنافقين، وهما في «الصحيح»، وصحّح الترمذي من حديث ابن عمر أنّه قال: «مَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ فَقَالُوا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ عُمَرُ إِلَّا نَزَلَ الْقُرْآنُ فِيهِ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عُمَرُ»، وهذا دالٌّ على كثرة موافقته، وأكثر ما وقفنا منها بالتعمين على خمسة عشر، لكن ذلك بحسب المنقول» (15).

وقال النووي بعد أن ذكر لفظة الثلاث: «وليس في لفظه ما ينفي زيادة الموافقة» (16).

ثانياً، قال ابن رجب: «وقول عمر: «وافقت ربّي في ثلاث»، ليس بصيغة حصر، فقد وافق في أكثر من هذه الخصال الثلاث والأربع» (17).

قال ابن كثير في «تفسيره» (416/1): «وَلَا تَعَارَضَ بَيْنَ هَذَا وَلَا هَذَا، بَلِ الْكُلُّ صَحِيحٌ، وَمَقْهُومُ الْعِدَدِ إِذَا عَارَضَهُ مَنْطُوقٌ قَدَمَ عَلَيْهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ».

ثالثاً: قال ابن الملقن «أنّه لا تنافي بينها؛ إذ يجوز أن يكون أخبر بذلك قبل وقوع غيرها، وإن كان يجوز أن يكون قالها بعد موته أو أنّ الراوي روى ثلاثة دون باقيها، وليس ذكر العدد من لفظ عمر، فلمّا روى ثلاثة خاصة زاد تلك اللفظة على المعنى، أي أنّه له حديث

(15) «فتح الباري» (2/126).

(16) «شرح مسلم» (15/167).

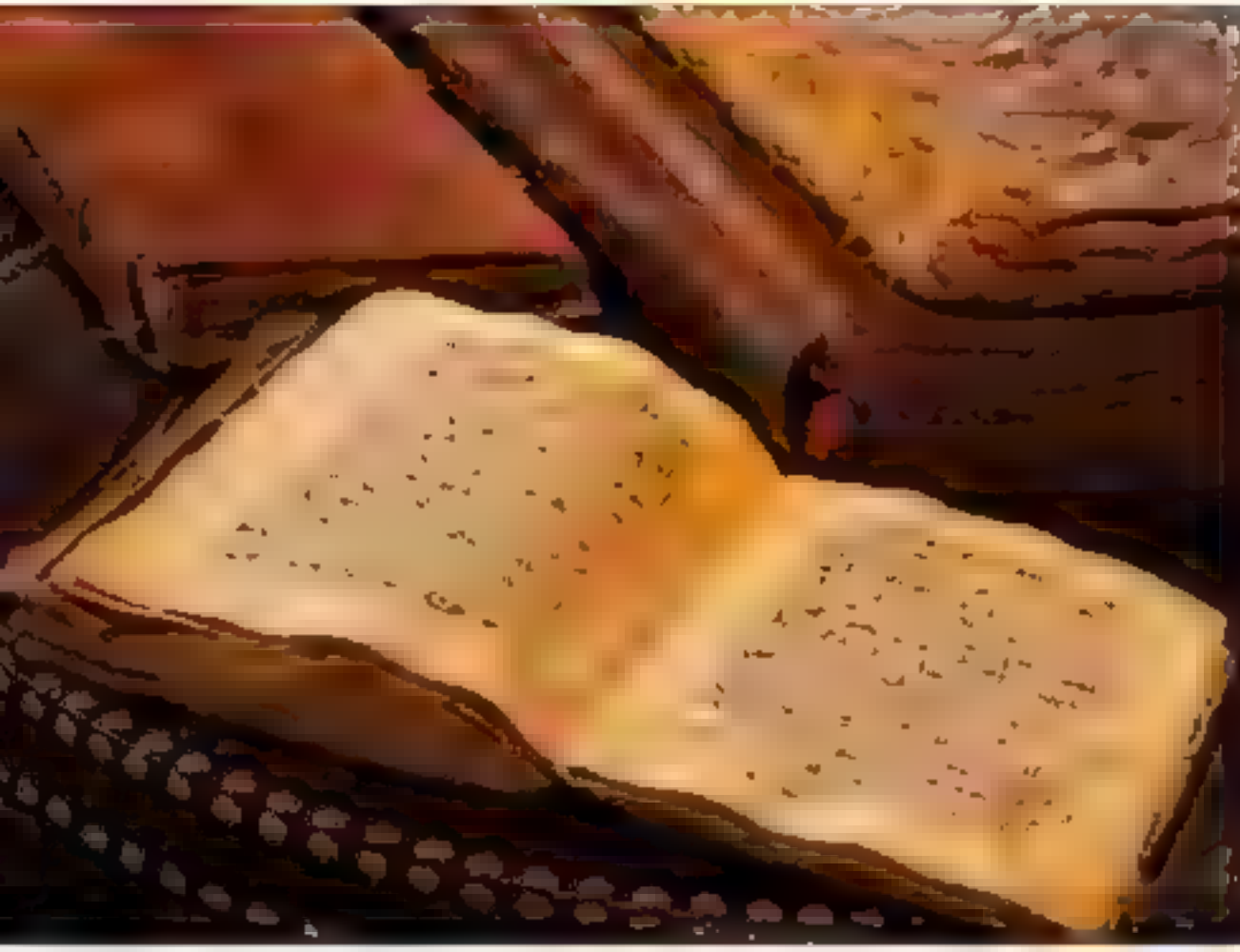
(17) «فتح الباري» (3/97).

في ذلك فأنزل القرآن بموافقته، أو أنّ الراوي اقتصر على الثلاث دون الباقي لغرض له، فمعنى الموافقة أنّه وقع له حديث في ذلك الأمر فنزل القرآن على نحو ما وقع أو وافق كله» (18).

وهذه موافقات ممّا كان رآها عمر رضي الله عنه برأيه واستحسنها بداية بحسن نظره، ووافق ذلك من وحي الله فيها بعد تدلّ دلالة واضحة على إكرام الله تعالى لعمر وهي أرفع قدراً ممّا يقع لبعض الأولياء من الكرامات وخوارق العادات، لما فيها من المعاني الجليلة والأحكام النبيلة التي بقي أثرها وتشريعها إلى قيام الساعة، والله أعلم.

(18) «التوضيح» (5/411).





التَّعَرُّفُ عَلَى اللَّهِ من خلال كتابه (البسملة أنموذجًا)

عبد الصمد سليمان
مفتية، تلمسان

أَسْمَاءُ: سَيَحْرُونَ مَا كَانُوا يَمْلُونَ ﴿١٨﴾
[سورة الأعراف]. أمّا تفصيل هذه الأسماء
فهو مبثوث في كتاب الله وفي سنة
رسول الله ﷺ.

ومن عجيب ما تضمنته البسملة أن
فيها إثبات الأسماء لله مُجْمَلَةً في قوله
«بسم»، ثم جاء تفصيل هذا الإجمال
فيما بعد بِذِكْرِ بعض هذه الأسماء
الحسنى في قوله: ﴿اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

□ **ثانيًا:** بعد أن عَرَفْنَا أَنَّ لِلَّهِ
أَسْمَاءً سَمِيَ بِهَا نَفْسَهُ عَرَفْنَا أَنَّهُ
سَبْحَانَهُ يُحِبُّ وَيَرْضَى أَنْ تُقَدَّمَ ذِكْرُهَا
بَيْنَ يَدَيْ حَوَائِجِنَا وَشُؤُونِنَا، وَلَوْلَا أَنَّهُ
سَبْحَانَهُ يُحِبُّ ذَلِكَ وَيَرْضَاهُ مِنْ عِبَادِهِ
لَمَا أَدَّبَ نَبِيَّهُ وَأَتْبَاعَهُ مِنْ بَعْدِهِ بِهِ؛ قَالَ
الإمام أبو جعفر الطبري رحمه الله في «جامع
البيان عن تأويل القرآن» (1/114):
«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ
أَدَّبَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ بِتَعْلِيمِهِ تَقْدِيمَ
ذِكْرِ أَسْمَائِهِ الْحَسَنَى أَمَامَ جَمِيعِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

□ قوله تعالى ﴿بِسْمِ﴾

□ **أولًا:** قال العلامة السعدي رحمه الله
في «تيسير الكريم الرحمن في تفسير
كلام المثان» (ص 25): «﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾
أي: أَبْشَدِي بِكُلِّ اسْمٍ لِلَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّ
لِمِظَ «اسم» مُفْرَدَ مُضَافٍ، فَيَعُمُّ جَمِيعَ
الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى».

فَأَوَّلُ أَمْرٍ يُؤْخَذُ مِنْ كَلِمَةِ «بِسْمِ»
وَالَّذِي نَتَعَرَّفُ عَلَى رَبِّنَا بِهِ وَمِنْ خِلَالِهِ
أَنَّ لِلَّهِ أَسْمَاءً سَمِيَ نَفْسَهُ سَبْحَانَهُ بِهَا،
وَهِيَ كَثِيرَةٌ يَنْبَغِي لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ رَبَّهُ
عَلَى الْوَجْهِ الْأَكْمَلِ أَنْ يُحْصِيَ عِدَدَهَا
وَيَعْرِفَ مَعَانِيهَا وَيَفْقَهُ مَدْلُولَاتِهَا.

■ **تنبيه:** كلمة «بسم» فيها إثبات

الأسماء لله سبحانه على وجه الإجمال
كمثل قول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي

إِنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ تَعَالَى تَكُونُ
بِمَعْرِفَةِ اسْمِهِ الَّذِي يَخْتَصُّ
بِهِ، وَمَعْرِفَةِ أَوْصَافِهِ الَّتِي
تُمَيِّزُهُ عَنْ غَيْرِهِ، وَمَعْرِفَةِ
أَفْعَالِهِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَيْهِ،
وَمَعْرِفَةِ مَحَابِّهِ وَمَسَاطِطِهِ،
وَمَعْرِفَةِ حَقُوقِهِ الَّتِي يَجِبُ
أَنْ تُؤَدَّى إِلَيْهِ، وَمَعْرِفَةِ كَيْفِيَّةِ
مَعَامَلَتِهِ، وَمَا هِيَ الْأَشْيَاءُ الَّتِي
تُقَضَّبُ، وَمَا هِيَ الْأَشْيَاءُ الَّتِي
تُرَضَّيْهِ، وَمَاذَا يَتَرْتَّبُ عَلَى
غَضَبِهِ، وَمَاذَا يَتَرْتَّبُ عَلَى
رِضَاهُ، وَمَا هِيَ الْأَشْيَاءُ الَّتِي
تَدْخُلُ تَحْتَ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ،
وَيَشْمَلُهَا تَدْبِيرُهُ وَتَصَرُّفُهُ،
وَهِيَ كُلُّهَا وَغَيْرُهَا مَبْثُوثَةٌ فِي
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ؛ وَمِنْ ذَلِكَ مَا
جَاءَ فِي الْبَسْمَلَةِ:

أفعاله، وتقدم⁽¹⁾ إليه في وصفه بها قبل جميع مهماته، وجعل ما أدبه به من ذلك وعلمه إياه منه لجميع خلقه سنة يستنون بها، وسبيلاً يتبعونه عليها، فيه افتتاح أوائل منطقتهم، وصدور رسائلهم وكتبهم وحاجاتهم.

فمما عرفناه من خلال البسملة التي شرعها الله لعباده ليُقدموها بين يدي حوائجهم أن الله يحب ويرضى ويشعر ما يشاء ويحكم ما يريد.

□ ثالثاً: ومما قرره العلماء⁽²⁾ أن تقديم العبد ذكر أسماء الله سبحانه بين يدي حاجاته ومهمات أموره وشؤونه هو من باب الاستعانة بالله على تحقيقها وإتمامها؛ فإن العبد ضعيف لا يقوى على تحصيل مصالحه وتحقيق ما يعهد إليه من شؤونه وأموره إلا بإعانة ربه وخالقه، ولا شك أن من طرّق الاستعانة بالله وطلب العون منه سبحانه تقديم ذكر اسم من أسمائه بين يدي ما يعزم عليه من الأقوال والأعمال.

فعرفنا من خلال هذه الكلمة أيضاً أن الله قوي وقادر وأنه لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء وأنه يعين بقدرته من يشاء من عباده، ولأجل هذا صح الاستعانة به.

□ رابعاً: ومما قرره العلماء⁽³⁾ أن تقديم العبد ذكر أسماء الله سبحانه بين يدي حاجاته ومهمات أموره وشؤونه هو من باب التبرك بالبدء بها والتيمّن بذكرها؛ لأنها مباركة في نفسها.

ويدل على أن أسماء الله مباركة قول الله تعالى: ﴿بَرَكَاتٌ أَنْتُمْ رَبُّكَ ذِي الْبَرَكَاتِ

(1) هل أي أمره بفعله وإتيانه.

(2) انظر على سبيل المثال «تفسير ابن كثير» (191/1).

(3) «تفسير ابن كثير» (191/1).

والإكرام ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، تَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ﴾ رواه مسلم وغيره.

قال الإمام ابن القيم رحمه الله في كتابه «جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام» (ص 352): «وقال ابن قتيبة: «تَبَارَكَ اسْمُكَ» تفاعل من البركة، كما يقال: تعالى اسمك، من العلو، يراد به أن البركة في اسمك وفيما سمي عليه، إلى أن قال: «يراد به أن البركة في اسمك وفيما سمي عليه يدل على أن ذلك صفة لمن تبارك؛ فإن بركة الاسم تابعة لبركة المسمى» انتهى كلامه.

قلت: يستفاد من كلام ابن القيم رحمه الله هذا ما يلي:

الفائدة الأولى: أن أسماء الله مباركة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (6/193): «ومعلوم أن نفس أسمائه مباركة، وبركتها من جهة دلالتها على المسمى».

الفائدة الثانية: أن البركة تحل في كل ما ذكرت عليه أسماء الله سبحانه، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (6/193): ««تَبَارَكَ» تفاعل من البركة، والمعنى أن البركة تكتسب وتنال بذكر اسمه».

ويجمعهما قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كما في «مجموع الفتاوى» (16/322): «فإن اسم الله مبارك تنال معه البركة».

فمما عرفنا به على ربنا من خلال هذه الكلمة أن أسماء الله مباركة، وبركة أسماء الله من بركة المسمى وهو

الله سبحانه، وأن كل ما ذكر عليه اسم من أسماء الله حلت فيه البركة والخير.

□ خامساً: نلاحظ أن كلمة «بسم» تعرفنا من وجوه متعددة أن الله سبحانه وتعالى - يوحد بنوعين من التوحيد: توحيد المعرفة والإثبات وتوحيد القصد والطلب:

الوجه الأول: دلت كلمة «بسم» على توحيد المعرفة والإثبات؛ حيث أفادت أن لله أسماء تسمى بها، كما دلت على توحيد القصد والطلب؛ حيث تضمنت حث العبد على بدء أموره وشؤونه كلها بتقديم ذكر أسماء الله عند الهَمِّ بها.

الوجه الثاني: دلت كلمة «بسم» على توحيد المعرفة والإثبات؛ حيث أفادت أن الله سبحانه يستعان به بذكر أسمائه؛ وما كان ليُستعان به لولا قوته وقهره وكمال سلطانه ومُلْكُه وغير ذلك من صفاته اللائقة به، وهذا كله داخل في معرفة الله سبحانه، كما دلت على توحيد القصد والطلب؛ حيث تضمنت حث العبد على الاستعانة بالله وحده سبحانه بتقديم ذكر أسمائه.

الوجه الثالث: دلت كلمة «بسم» على توحيد المعرفة والإثبات؛ حيث أفادت أن أسماء الله سبحانه مباركة، فعلم أن لله أسماء تسمى بها وأنها مباركة، وعلم أن بركة الاسم من بركة المسمى الذي هو الله سبحانه، كما دلت على توحيد القصد والطلب؛ حيث تضمنت حث العبد على التبرك بذكر أسمائه، وهذه من العبادات التي تدخل في توحيد القصد والطلب.

سابعاً: أن الله اسمًا هو أعظم من سائر أسمائه الأخرى سبحانه قد يكون هو لفظ الجلالة «الله»، وهذا الذي رجّحه جمع من أهل العلم؛ قال الشيخ عبد الرزاق البدر: حفظه الله - في «فقه الأسماء الحسنی» (ص 86): «إن من أشهر الأقوال في تعيين الاسم الأعظم وأولها بالصواب وأقربها للأدلة هو أن الاسم الأعظم هو «الله»، وإلى هذا ذهب جمع من أهل العلم».

ثامناً: أن أسماء الله الحسنی وصفاته العليا تتفاضل فيما بينها، فبعضها أفضل من بعضها؛ قال الشيخ عبد الرزاق البدر: حفظه الله - في «فقه الأسماء الحسنی» (ص 84): «والدلائل على ثبوت التفاضل في أسماء الله - حلّ وعلا - كثيرة، ومن هذه الدلائل ما ثبت عن النبي ﷺ في الأخبار الصحيحة أن لله اسماً أعظم إذا سُئِلَ به أعطى، وإذا دُعيَ به أجاب».

تاسعاً: نلاحظ من خلال لفظ الجلالة «الله» ومن وجهين اثنين أن الله - سبحانه وتعالى - يؤخذ بنوعين من التوحيد: توحيد المعرفة والإثبات وتوحيد القصد والطلب.

الوجه الأول: دلنا لفظ الجلالة «الله» على توحيد المعرفة والإثبات حيث أفادنا معرفة اسم من أسماء الله وأنه سبحانه مُتَّصِفٌ بصفات الجلال والجمال وغيرها، كما دلنا على توحيد القصد والطلب حيث أفادنا أنه المعبود بحق وأن العباد كلهم يعبدونه ويألهونه إما طوعاً أو كرهاً.

الوجه الثاني: دلنا لفظ الجلالة «الله» على توحيد المعرفة والإثبات حيث أفادنا أن من أسماء الله لفظ الجلالة

في هذا الاسم جميع الأسماء الحسنی؛ ولهذا كان القول الصحيح أن الله أصله الإله كما هو قول سيبويه وجمهور أصحابه إلا من شذ منهم وأن اسم الله تعالى هو الجامع لجميع معاني الأسماء الحسنی والصفات العلى.

خامساً: أن جميع الخلق الصالحين منهم والطالحين يعبدونه ويألهونه إما طوعاً أو كرهاً؛ هذا الوصف المتعلق بالعبد من هذا الاسم، وهو العبودية، فالعباد يعبدونه ويألهونه، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الأنعام: 84]، أي: يألهه أهل السماء وأهل الأرض طوعاً وكرهاً، الكل خاضعون لعظمته، مُنقادون لإرادته ومشيتته، عانون لعزته وقبوميته، وعباد الرحمن يألهونه ويعبدونه، ويذللون له مقدورهم من التآله القلبي والروحي والقولي والفعلي، بحسب مقاماتهم ومراتبهم⁽⁶⁾.

سادساً: أن لفظ الجلالة «الله» من أسماء الله المباركة، بل بركته التي ترتبط به لا يمكن أن يحصرها حاصر ولا أن يحيط بها مستبصر متبحر؛ وذكر ابن القيم لهذا الاسم الشريف عشر خصائص لفظية⁽⁷⁾ ثم قال: «وأما خصائصه المعنوية فقد قال فيها أعلم الخلق به ﷻ: «لا أحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»⁽⁸⁾، وكيف تحصى خصائص اسم مسماء كل كمال على الإطلاق، وكل مدح وكل حمد وكل ثناء وكل مجد وكل جلال وكل إكرام وكل عز وكل جمال وكل خير وإحسان وجود وبر وفضل فله ومنه...»⁽⁸⁾

(6) انظر «فقه الأسماء الحسنی» (ص 92).

(7) رواء مسلم. (486).

(8) انظر فتح المعيد (ص 12).

□ قوله: ﴿أَنَّهُ﴾

خلاصة ما يتعرف به العبد القارئ من خلال لفظ الجلالة «الله» الآتي:

أولاً: أن لفظ الجلالة «الله» هو اسم من أسمائه سبحانه، وهو أول اسم بدأ يتعرف الله سبحانه به إلينا في كتابه.

ثانياً: أنه المعبود بحق، الذي لا يستحق العبادة سواء سبحانه: «وأما معنى هذا الاسم فأصله «الإله»، وهو بمعنى المعبود»⁽⁴⁾.

ثالثاً: أنه الموصوف بوصف الألوهية الذي استحق أن يكون به إلهاً؛ «والألوهية التي هي وصفه هي الوصف العظيم الذي استحق أن يكون به إلهاً، بل استحق أن لا يُشاركه في هذا الوصف العظيم مشارك بوجه من الوجوه، وأوصاف الألوهية هي جميع أوصاف الكمال وأوصاف الجلال والعظمة والجمال، وأوصاف الرحمة والبر والكرم والامتنان؛ فإن هذه الصفات هي التي يستحق أن يؤله ويعبد لأجلها»⁽⁵⁾.

رابعاً: أنه سبحانه له جميع صفات الكمال ونعوت الجلال؛ قال الإمام ابن القيم رحمه الله في «بدائع الفوائد» (2/ 782): «وأما الإله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال، فيدخل

(4) انظر «فقه الأسماء الحسنی» (ص 92).

(5) المصدر السابق.

«الله»، وأنَّ له اسماً أعظمَ سبحانه قد يكون هو «الله»، وعلى توحيد القصد والطلب حيث رغبنا بدعائه باسمه الأعظم؛ لأنه سبحانه إذا سُئِلَ به أعطى، وإذا دُعِيَ به أجاب.

□ قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

خلاصة ما يتعرف به العبد القارئ لكلام العلماء على ربِّه من خلال قوله سبحانه ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ الآتي:

الأول: أن من أسماء الله تعالى «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» وهما ثاني وثالث الأسماء الحسنَى التي تعرف الله بها إينا مفصلة في كتابه بعد أن جاءت الإشارة إليها مُجملة في قوله سبحانه: ﴿رَبِّ﴾.

الثاني: ممَّا تعرف الله به إينا من خلال هذين الاسمين أنه مُتَّصِفٌ سبحانه بصفة عظيمة وهي صفة الرحمة، ورحمن في إثباتها والدلالة عليها أشدُّ مبالغة من رحيم⁽⁹⁾.

الثالث: أن أسماء الله أعلام وأوصاف؛ أعلام باعتبار دلالتها على الذات، وأوصاف باعتبار ما دلت عليه من المعاني، وهي بالاعتبار الأول مترادفة وبالأعتبار الثاني متباينة⁽¹⁰⁾.

الرابع: أن اسم الرحمن خاص به سبحانه لا يُسمَّى به غيره، بينما الرحيم يجوز أن يُسمَّى به غيره، وهذه قاعدة عامة في أسماء الله؛ منها ما يُسمَّى به الله وحده ومنها ما يجوز إطلاقه على غيره سبحانه؛ قال الإمام الطبري رحمه الله (133/1): «وكان لله جل ذكره أسماء قد حرِّم على خلقه أن يتسمَّوا بها، خَصَّ بها نفسه دونهم، وذلك مثل

(9) انظر «تفسير ابن كثير» (196/1).

(10) انظر «القواعد المثلثة» للعلامة محمد بن صالح المنجد (ص 11).

«الله» و«الرحمن» و«الخالق»؛ وأسماء أباح لهم أن يُسمَّى بعضهم بعضاً بها، وذلك؛ كالرحيم والسميع والبصير والكريم....».

الخامس: أن اسمي «الرحمن الرحيم» من الأسماء المتعدية؛ قال العلامة محمد بن صالح المنجد رحمه الله في «تفسير جزء عم» (ص 6): «و﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾: اسمان من أسماء الله يدلان على الذات، وعلى صفة الرحمة، وعلى الأثر: أي الحكم الذي تقتضيه هذه الصفة».

السادس: أن الرحمة التي يوصف بها الله سبحانه ليس كالرحمة التي يوصف بها خلقه، فرحمة الله تليق بعظمته، وجلاله، وسلطانه؛ ولا تقتضي نقصاً بوجه من الوجوه، ورحمة المخلوق تليق بعجزه وضعفه ونقصه وهي مقتضية لذلك منه.

السابع: أن الله جل وعلا جمع بين هذين الاسمين لحكم بالغة ذكرها العلماء رحمهم الله في مصنفاتهم نتعرف على ربنا أكثر من خلال معرفتها والاطلاع عليها وهي:

• قرَّر بعض العلماء ممن يرى أن هذين الاسمين بمعنى واحد، وأن معناه ذو الرحمة، أن الحكمة من ذكر أحدهما بعد الآخر تطميع قلوب الراغبين⁽¹¹⁾.

• وذكر آخرون ممن يرون أن لكل اسم معناه الذي يخصه وينفرد به عن مقارنه حكماً مختلفة مبناه على الفارق بين الاسمين:

فمنهم من قرَّر أن الفارق بينهما:

أن الرحمن بجميع الخلق والرحيم

(11) انظر «تفسير البقوي» (51/1).

بالمؤمنين، فالأول عام والثاني خاص⁽¹²⁾، كما أن منهم من قيَّد الرحمة بجميع الخلق بالدنيا والرحمة بالمؤمنين في الآخرة، وخلص الإمام الطبري في هذه المسألة إلى أن الله جل ثناؤه رحمن جميع خلقه في الدنيا بنعمه التي لا تعد ولا تحصى، وفي الآخرة بتسويته بين جميعهم. جل ذكره. في عدله وقضائه، ورحيم المؤمنين خاصة في الدنيا بما خصهم به من اللطف لهم في دينهم دون من خذله من أهل الكفر به، وفي الآخرة بما أعد لهم دون غيرهم من النعيم والكرامة التي تقصر عنها الأماني⁽¹³⁾.

ومنهم من قرَّر أن الفارق بينهما: أنهما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر، أي أكثر رحمة⁽¹⁴⁾.

ومنهم من قرَّر أن الفارق بينهما:

أن الرحمن إذا سُئِلَ أعطى، والرحيم إذا لم يُسأل يفض⁽¹⁵⁾.

(12) انظر على سبيل المثال «تفسير الإمام ابن كثير» (197/1)، و«تفسير البقوي» (51/1).

(13) انظر «تفسير الإمام الطبري» (127/1).

(14) انظر «تفسير الإمام ابن كثير» (197/1).

(15) انظر «تفسير ابن كثير» (197/1، 198).



غيره وأما الرحيم فعامٌ يُمكن إطلاقه على غيره⁽¹⁶⁾، قال الإمام البيهقي رحمه الله (51/1): «ولذلك يدعى غير الله رحيمًا ولا يدعى غير الله رحمنًا؛ فالرحمن عامُ المعنى خاصُّ اللفظ، والرحيم عامُ اللفظ خاصُّ المعنى»، وهذا الفارق قد تقدّم الإشارة إليه.

ومنهم من قرّر أن الفارق بينهما: أن صفة الرحمة الدالّ عليها اسمه الرحمن هي صفة ذاتية، وصفة الرحمة الدالّ عليها اسمه الرحيم صفة فعلية⁽¹⁷⁾.

ومنهم من قرّر أن الفارق بينهما: أن الرحمن بمعنى الرقيق والرحيم بمعنى الرفيق؛ قال الإمام الطبري رحمه الله (129/1): «لأنه جعل معنى «الرحمن» بمعنى الرقيق على من رُقّ عليه، ومعنى «الرحيم» بمعنى الرفيق بمن رَفَقَ به».

ومن الحكم التي ذكرها بعض العلماء في الجمع بين هذين الاسمين سواء اختلف معناهما أو اتفق أن الله سبحانه فصلٌ بذلك بين اسمه واسم غيره من خلقه؛ قال الإمام الطبري رحمه الله في «تفسيره» (130/1): «فكان معنى قول عطاء هذا⁽¹⁸⁾: أن الله جلّ ثناؤه - إنما فصل بتكرير الرحيم على الرحمن، بين اسمه واسم غيره

من خلقه، اختلف معناهما أو اتفقا، والذي قال عطاء من ذلك غير فاسد المعنى، بل جائز أن يكون - جلّ ثناؤه - خصّ نفسه بالتسمية بهما معًا - مجتمعين، إبانة لها من خلقه، ليعرف عباده بذكرهما مجموعين أنه المقصود بذكرهما دون من سواه من خلقه».

الثامن: أن هذين الاسمين **﴿الرحمن﴾** من أسماء الله المباركة التي لا يمكن حصر بركاتها والخير المرتبط بها؛ قال الشيخ عطية سالم رحمه الله في شرحه على «بلوغ المرام»: «وأي اسم من أسماء الله فهو مبارك، كـ: «الرحمن»، وبركات الرحمن لا يحصى إلا الله، «إن لله مئة رحمة، أنزل واحدة إلى الأرض فيها تتراحمون، ويتراحم أهل الأرض، حتى إن الدابة لتضع خافرها على ولدها فتزفقه رحمة به»، وقوله: **﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾** [سورة النور: 1]، داخل تحت رحمة واحدة من المائة، عطف الأم على ولدها، عطف الكبير على الصغير، شفقة الصغير على المعجوز الكبير، كل ما رأيت وما سمعت من معاني ومظاهر الرحمة فهي جزء من مئة من رحمة الرحمن، أي بركة ممكن أن يحصيها الإنسان في هذا العالم».

□□□

(16) انظر «تفسير ابن كثير» (1/198-199).

(17) انظر «تفسير جزء عم» للعلامة محمد ابن صالح العثيمين رحمه الله (ص7).

(18) وهو قوله: «كان الرحمن، فلما اختزل الرحمن من اسمه كان الرحمن الرحيم».

مرحلة الدكتوراه، جامعة الجزائر

صور القوقعة

اعلم أن القرعة قد تستعمل
في أربعة أبواب،
الباب الأول: أن يُقصد بها إبطال
حق صاحب الحق وجعله لمن لا يحق له،
كأن يقول الرجل لصاحبه: ألقى خاتمك
وألقي خاتمي ونفترع عليهما، فأيُّنا
خرج سهمه استحق الخاتمين، أو يقول
أحدهما: أقارعك على خاتمي هذا، فإن
خرج سهمك أخذته أنت، أو يتداعيا داراً
في يدهما فيقال: أقرعوا بينهما فإن
خرج سهم المدعى أخذ الدار.

الباب الثاني : أن يتنازعا حقاً أن يكون لهما معاً، ولا دليل يرجح جانب أحدهما، كأن يتنازعا داراً بينهما معاً، ولا دليل لأحدهما، وحلف كل منهما أنها جميعها له ليس لصاحبه منها شيء.

الباب الثالث: أن يختص الحق بأحدهما بعينه ويتعذر تعيينه، كمن طلق بائناً إحدى امرأتيه وتعذر تعيينها.

بِأَيِّهَا بَعِيْهٖ وَتَعْدُرُ تَعْيِيْنُهٗ أَحْمَلُ صُلَى
بِأَيُّنَا أَحَدِيْ أَمْرَاتِيْهٖ وَتَعْدُرُ تَعْيِيْنُهَا.

.....

وأما الباب الثالث: فمیه نظر. وقد قال بعض الأئمة بصحة القرعة فيه. وأما الباب الرابع فهو مورد القرعة.

القرعة طريق من طُرُق الأحكام، بل هي من جملة البيِّنات التي تُبَيِّنُ بها الحقوق، فكما تُقَطَّع الخصومة والنِّزاع بالبيِّنَة كذلك تُقَطَّع بالقرعة، ولذا أدخلها البخاري رحمته الله في كتاب الشهادات من «صحيحه»⁽⁴⁾، وهي مشروعة بالكتاب والسنة:

أما في القرآن فقد وردت في
موضعين:

١. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ذَلِكَ مِنْ
أَنسَاءِ النَّبِيِّ نُوحٍ إِبْرَاهِيمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ
إِذْ يَقُولُ أَفْلَتَنَّمْ أَفْئُهُمْ يَكْمُلُ مَرِيمَ
(4) أَفَادَهُ ابْنُ حَجْرٍ فِي هِجْتِ الْبَارِئِ (361/5).



وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٥٥﴾
[سورة البقرة: ٥٥]

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «اقترعوا فجزت الأقسام مع الجزية، وعال قلم زكرياء الجزية فكفلها زكرياء»⁽⁵⁾.
قال ابن حجر: «والمعنى أنهم اقترعوا على كفاية مريم أيهم يكفلها، فأخرج كل واحد منهم قلمًا والقوها كلها في الماء فجزت أقلام الجميع مع الجزية إلى أسفل وارتفع قلم زكرياء فأخذها»⁽⁶⁾.

قال القرطبي: «استدل بعض علمائنا بهذه الآية على إثبات القرعة، وهي أصل في شرعنا لكل من أراد العدل في القسمة، وهي سنة عند جمهور الفقهاء في المستويين في الحجة ليعدل بينهم وتطمئن قلوبهم وترتفع الظنة عن يتولى قسمتهم، ولا يفضل أحد منهم على صاحبه إذا كان المقسوم من جنس واحد اتباعًا للكتاب والسنة»⁽⁷⁾.

2. قال الله عز وجل: ﴿مَّا مِمَّا كَانَ مِنَ الْمُتَحَصِّنِينَ﴾^(٨) [سورة النساء: ٨].

والمقصود أنه عليه السلام لما ذهب مفاوضًا بسبب قومه ركب سفينة في البحر فلجأت بهم واضطربت وماجت بهم وثقلت بما فيها وكادوا يفرقون، فاستأثروا فيما بينهم على أن يقترعوا، فمن وقعت عليه القرعة ألقوه من السفينة ليحفظوا منه، فلمّا اقترعوا وقعت القرعة على نبي الله يؤنس فلم يسمحوا به، فأعادوها ثانية ف وقعت عليه أيضًا، فشمر ليخلع ثيابه ويلقي بنفسه فأبوا عليه ذلك، ثم أعادوا

(5) ذكره البخاري تعليقًا في باب: القرعة في المشكلات (110/2).

(6) «فتح الباري» (361/5)، «البداية والنهاية» (500/1).

(7) «تفسير القرطبي» (57/2).

القرعة ثالثة فوقعت عليه أيضًا: لما يريد الله به من الأمر العظيم⁽⁸⁾.

وقد احتج البخاري رحمته بالقصتين على صحة الحكم بالقرعة، وذلك بناءً على أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه، فكيف إذا ورد في شرعنا تقريره، ولذا ساقه البخاري مساق الاستحسان والاستدلال⁽⁹⁾.

وَأَمَّا مِنَ السُّنَّةِ:

فقد وردت القرعة في أحاديث:

الحديث الأول: عن أم سلمة قالت: جاء رجلان يختصمان إلى رسول الله ﷺ في مواريث بينهما قد درست ليس بينهما بيعة، فقال رسول الله ﷺ: «إِن كُم تَخْتَصِمُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا نَشْرُ، وَلَمْ يَعْضَكُمْ الْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، وَأَنَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِي شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ؛ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ يَأْتِي بِهَا أَسْطَاطًا فِي عُنُقِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما: «حقّي لأخي»، فقال رسول الله ﷺ: «أَمَّا إِذَا قُلْتُمَا، فَادْهَبَا فَاقْتَسِمَا ثُمَّ تَوَخَّيَا الْحَقَّ، ثُمَّ اسْتَهِمَا، ثُمَّ لِيَحْلِلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ»⁽¹⁰⁾.

قال علي القاري: «أي اقترعاً لتعيين الحصتين إن وقع التنازع بينكما: ليظهر أي القسمين وقع في نصيب كل منهما، وليأخذ كل واحد منكما ما تخرج به القرعة من القسمة».

وقال السيوطي: «تَوَخَّيَا الْحَقَّ: أي اقصدَا الحق فيما تصنعانه من القسمة».

(8) «البداية والنهاية» (305/1).

(9) «فتح الباري» (361/5).

(10) «رواه أحمد في مسنده» (26717)، وأبو داود في مسنده (3584).

وقوله: «ثُمَّ اسْتَهِمَا»، قال الخطابي: «معناه اقترعاً، زاد في النهاية يعني ليظهر سهم كل واحد منكما»، وقال الخطابي: «ثُمَّ لَمْ يَقْنَعْ عليه السلام بالتوخي حتى ضم إليه القرعة، وذلك أن التوخي إنما هو أكثر الرأي وغالب الظن، والقرعة نوع من البيعة فهي أقوى من التوخي»⁽¹¹⁾.

الحديث الثاني: عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا خرج أقرع بين نسائه»⁽¹²⁾.

وفيه أن من أراد سفرًا يبيع نسائه أقرع بينهن كذلك، وهذا الإقراع واجب في حق غير النبي ﷺ، وأمّا النبي ﷺ ففي وجوب القسم في حقه خلاف، فمن قال بوجوب القسم يجعل إقراعه واجباً، ومن لم يوجب به يقول: إقراعه ﷺ من حسن عشرته ومكارم أخلاقه⁽¹³⁾.

الحديث الثالث: وعن عمران ابن حصين رضي الله عنه: «أن رجلاً أعرق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له مال غيرهم، فدعا بهم رسول الله ﷺ، فجزأهم أثلاثاً ثم أقرع بينهم، فأعرق اثنين وأرق أربعة، وقال له قولا شديداً»⁽¹⁴⁾.

قال الشوكاني رحمته: «فهذه القرعة فعلها رسول الله ﷺ في ستة أعبد قد وقع عتق المالك على كل واحد منهم، ثم لما لم ينفذ إلا الثلث كان كل واحد منهم قد عتق ثلثه بيقين، ثم حكم الصادق المصدوق بالقرعة فأرق من أرق وأعتق من أعتق على حسب ما اقتضاه الإقراع بينهم، وهذا شرع واضح جاء به الذي

(11) انظر هذه الأقوال في «معون المعبود» (502/9).

(12) «رواه البخاري» (4141)، ومسلم (2445).

(13) «شرح النووي» بتصرف يسير (181/16).

(14) مسلم (1668).

جاءنا بما شرعه الله لنا»⁽¹⁵⁾.

وفي هذا الحديث دلالة لمذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وداود وابن جرير والجمهور في إثبات القرعة في العتق ونحوه، وأنه إذا اعتق عبيداً في مرض موته أو أوصى بعتقهم ولا يخرجون من الثلث أقرع بينهم فيعتق ثلثهم بالقرعة⁽¹⁶⁾، وقال أبو العباس القرطبي: «هذا نص في صحة اعتبار القرعة شرعاً، وهو حجة للجمهور»⁽¹⁷⁾.

الحديث الرابع: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا»⁽¹⁸⁾. وقال النووي رحمته الله: «ومعناه أنهم لو علموا فضيلة الأذان وقدرها وعظيم جزائه ثم لم يجدوا طريقاً يحصلونه به لضيق الوقت عن أذان بعد أذان أو لكونه لا يؤذن للمسجد إلا واحد لاقترعوا في تحصيله، ولو يعلمون ما في الصف الأول من الفضيلة نحو ما سبق وجاءوا إليه دفعة واحدة وضاق عنهم ثم لم يسمح بعضهم لبعض به لاقترعوا عليه، وفيه إثبات القرعة في الحقوق التي يزدهم عليها ويتنازع فيها»⁽¹⁹⁾.

الحديث الخامس: عن الزبير ابن العوام رضي الله عنه قال: لما كان يوم أحد أقبلت امرأة تسعى حتى إذا كادت أن تشرف على القتلى قال: فكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَرَاهُمْ فَقَالَ: «الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةُ» قَالَ الزُّبَيْرُ رضي الله عنه: فَتَوَسَّطَتْ أَنَّهَا أُمِّي

(15) «السيل الجرار» (376/3).

(16) «شرح النووي» (119/11)، وانظر «فتح الباري» لابن رجب (286/5) وابن حجر (127/2).

(17) «المفهم» (357/4).

(18) رواه البخاري (615)، ومسلم (437).

(19) «شرح مسلم للنووي» (139/1).

صَفِيَّةً، قَالَ: فَخَرَجْتُ أَسْعَى إِلَيْهَا فَأَذْرَكْتُهَا قَبْلَ أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى الْقَتْلَى قَالَ: فَلَوَمْتُ فِي صَدْرِي وَكَانَتْ امْرَأَةً جَلْدَةً قَالَتْ: إِلَيْكَ لَا أَرْضُ لَكَ، قَالَ: فَقُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَزَمَ عَلَيْكَ، قَالَ: فَوَقَفْتُ وَأَخْرَجْتُ ثَوْبَيْنِ مَعَهَا، فَقَالَتْ: هَذَانِ ثَوْبَانِ جِئْتُ بِهِمَا لِأَخِي حِمْزَةَ، فَقَدْ بَلَغَنِي مَقْتَلُهُ فَكَفَّنُوهُ فِيهِمَا، قَالَ: فَجِئْنَا بِالثَّوْبَيْنِ لِنُكْفِنَ فِيهِمَا حِمْزَةَ فَإِذَا إِلَى جَنْبِهِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَتِيلٌ قَدْ فُعِلَ بِهِ كَمَا فُعِلَ بِحِمْزَةَ قَالَ: فوجدنا غضاضة وحياة أن نُكْفِنَ حِمْزَةَ فِي ثَوْبَيْنِ وَالْأَنْصَارِي لَا كَفْنَ لَهُ، فَقُلْنَا لِحِمْزَةَ ثَوْبٌ وَلِلْأَنْصَارِي ثَوْبٌ فَقَدَرْنَا هُمَا فَكَانَ أَحَدُهُمَا أَكْبَرَ مِنَ الْآخَرِ، فَأَقْرَعْنَا بَيْنَهُمَا، فَكَفَّنَا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الثَّوْبِ الَّذِي صَارَ لَهُ⁽²⁰⁾.

قال ابن رجب: «ومنها: إذا اجتمع ميتين فيبذل لهما كفنان وكان أحد الكفنين أجود من الآخر ولم يعين الباذل ما لكل واحد منهما فإنه يُقرع بينهما؛ لما ورد في السنة بذلك»⁽²¹⁾.

ومما يتعلق بالدفن فيما قد تستوي صفات الموتى ما ذكره رحمته الله في شرحه للبخاري: «إنه لو قدم بميتين إلى مكان مُسَبَّلٍ من مقبرة مُسَبَّلَةٍ في آن واحد، فإن كان لأحدهما هناك ميزة من أهل مدفونين عنده أو نحو ذلك قُدِّمَ، وإن استويا أقرع بينهما، ولو دفن اثنان في قبر واستويا في الصفات أقرع بينهما، فقدم إلى القبلة من خرجت له القرعة، وفعله معاذ بن جبل رضي الله عنه بامرأتين له دفنهما في قبر»⁽²²⁾.

الحديث السادس: عن النعمان بن

(20) رواه أحمد في «مسنده» (1418) وصححه

الألباني في «الإرواء» (165/3)

(21) «قواعد ابن رجب» (200/3).

(22) «فتح الباري» لابن رجب (288/5).

بشير رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَثَلُ الْمُدْمَنِ فِي حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا مَثَلُ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا سَفِينَةً، فَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَسْفَلِهَا وَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَعْلَاهَا، فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا يَمُرُّونَ بِالمَاءِ عَلَى الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا، فَتَأَذُّوْا بِهِ، فَأَخَذَ قَاسًا فَجَعَلَ يَنْقُرُ أَسْفَلَ السَّفِينَةِ، فَاتَوَّه فَقَالُوا: مَا لَكَ؟ قَالَ: تَأَذُّيْتُمْ بِي وَلَا بَدَّ لِي مِنَ الْمَاءِ، فَإِنْ أَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَنْجَوْهُ وَنَجَّوْا أَنْفُسَهُمْ، وَإِنْ تَرَكَوْهُ أَهْلَكَوْهُ وَأَهْلَكُوا أَنْفُسَهُمْ»⁽²³⁾.

قال ابن حجر: «أي اقترعوها فأخذ كل واحد منهم سهماً أي نصيباً من السفينة بالقرعة بأن تكون مُشْرَكَةً بينهم؛ إما بالإجازة وإما بالملك، وإنما تقع القرعة بعد التمدل ثم يقع التشاح في الأنصبة فتقع القرعة لفصل النزاع كما تقدم، قال ابن التين: وإنما يقع ذلك في السفينة ونحوها فيما إذا نزلوها معاً، أما لو سبق بعضهم بعضاً فالسابق أحق بموضعها، قلت: وهذا فيما إذا كانت مُسَبَّلَةً مثلاً، أما لو كانت مملوكة لهم مثلاً فالقرعة مشروعة إذا تنازعوا والله أعلم»⁽²⁴⁾.

الحديث السابع: عن أم العلاء رضي الله عنها أن عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السكنى حين أقرعت الأنصار سكنى المهاجرين، قالت أم العلاء: فسكن عندنا عثمان بن مظعون، فاشتكى، فمرضناه حتى إذا توفى، وجعلناه في ثيابه، دخل علينا رسول الله ﷺ فقالت: رحمة الله عليك أبا السائب، فشهادتي عليك، لقد أكرمك الله، فقال لي النبي ﷺ: «وَمَا يَدْرِيكَ

(23) البخاري (2686).

(24) «فتح الباري» (363/5).



أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمُهُ⁽²⁵⁾، فقلت: لا أدري، بأبي أنت وأمي يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «أَمَّا عُثْمَانُ فَقَدْ جَاءَهُ وَاللَّهُ الْبَقِيَّةُ، وَإِنِّي لَأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ، وَاللَّهُ مَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يُفْعَلُ بِهِ»، قالت: فوالله، لا أزكي أحداً بعده أبداً، وأحزنتني ذلك، قالت: فَنِمْتُ، فَأَرَيْتُ لِعُثْمَانَ عَيْنًا تَجْرِي، فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتَهُ، فَقَالَ: «ذَاكَ عَمَلُهُ»⁽²⁵⁾.

والشاهد من هذا الحديث قولها فيه: «أَنَّ عُثْمَانَ بَنَ مَظْعُونَ طَارَ لَهُمْ سَهْمُهُ فِي السُّكْنَى»، قال ابن حجر: «ومعنى ذلك أَنَّ المهاجرين لما دَخَلُوا المدينة لم يكن لهم مساكن، فاقترح الأنصارُ في إنزالهم، فصار عثمان ابنُ مَظْعُونٍ لَأَلِّ أُمِّ الْعَلَاءِ فَتَزَلَّ فِيهِمْ»⁽²⁶⁾.

الحديث الثامن: عن أبي هريرة رضي الله عنه «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا، فَأَمَرَ أَنْ يُسَهَّمَ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَحْلِفُ»⁽²⁷⁾.

قال ابن حجر: «صورة الاشتراك في اليمين أن يتنازع اثنان عينا ليست في يد واحد منهما ولا بينة لواحد منهما فيقرع بينهما فمن خرجت له القرعة حلف واستحقها»⁽²⁸⁾.

● اختلاف العلماء في القرعة ●

بهذه النصوص التي مضت احتج جماهير علماء الأمة على مشروعيتها على خلاف بينهم في بعض الفروع، وخالف في ذلك بعض الأحناف، لكونها عندهم قماراً ومخالفة للقياس، فقالوا:

(25) البخاري (2687).

(26) فتح الباري (362/5).

(27) البخاري (2674).

(28) فتح الباري (352/5).

رأينا القرعة قماراً وميسراً وقد حرمه الله في سورة المائدة وهي من آخر القرآن نزولاً وإنما كانت مشروعة قبل ذلك⁽²⁹⁾.

وقال الجمهور: قد شرع الله ورسوله القرعة، وأخبر بها عن أنبيائه ورسله مقررًا لحكمها، غير ذام لها، وفعلها رسول الله ﷺ وأصحابه من بعده، وقد صانهم الله سبحانه عن القمار بكل طريق، فلم يشرع لعباده القمار قط، ولا جاء به نبي أصلاً، فالقرعة شرعه ودينه وسنة أنبيائه ورسله، ثم القرعة لتمييز نصيب موجود، فهي أمانة على إثبات حكم قطعاً للخصومة، أو لإزالة الإبهام⁽³⁰⁾.

وقال أبو الحارث كتبت إلى أبي عبد الله. أي أحمد بن حنبل. أسأله فقلت: إن بعض الناس يُكْرِهُ القرعة ويقول هي قمار اليوم، ويقول هي منسوخة! فقال أبو عبد الله: «من ادعى أنها منسوخة فقد كذب وقال الزور، القرعة سنة رسول الله ﷺ، أقرع في ثلاثة مواضع، أقرع بين الأعبد السنة، وأقرع بين نسائه لما أراد السفر، وأقرع بين رجلين تدارءا في دابة، وهي في القرآن في موضعين»⁽³¹⁾.

وقال الإمام أحمد رحمته الله: «القرعة حكم رسول الله ﷺ وقضاؤه، فمن ردَّ القرعة فقد ردَّ على رسول الله ﷺ قضاءه وفعله»، ثم قال: «سبحان الله! لمن قد علم بقضاء النبي ﷺ ويفتي

(29) انظر: «الطرق الحكمية»، (ص440)، «فتح الباري» (361/5)، «المروق للقرطبي» (215/4).

(30) «الطرق الحكمية»، (ص44)، «الموسوعة الفقهية الكويتية» (81/4).

(31) قال ابن القيم في «الطرق الحكمية» (ص420): «يريد أنه أقرع بمسببه ثلاثة مواضع والآحاد حدث المرعة أكثر».

بخلافه، قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ وقال: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾.

وقال عبد الله الحميدي: «من قال بغير القرعة فقد خالف رسول الله ﷺ في سنته التي قضى بها وقضى بها أصحابه بعده».

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام في شأن القرعة: «أرى أنها من أمر النبوة».

وقال ابن المنذر: «واستعمال القرعة كالإجماع من أهل العلم فيما يقسم بين الشركاء، فلا معنى لقول من ردَّها»⁽³²⁾.

وقال الشوكاني رحمته الله: في سياق الكلام على حديث عمران السابق في عتق الأعبد: «وليس بيد من أنكر العمل بالقرعة إلا التشبُّه بالهباء وتأثير آراء الرجال على الشريعة الواضحة التي ليلها كنهارها، وكيف لا يثبت مثل هذا الحكم فيمن هو دون هؤلاء السنة الأعبد في استحقاق العتق، وهو من كان واحداً من جماعة وقع عليه العتق ثم التبس بهم فلم يعرف من هو الذي وقع عليه العتق؟ فإن كل واحد منهم ليس له إلا مجرد احتمال أن يكون العتق واقفاً عليه، فإن الرجوع إلى القرعة في مثل هذا ثابت بالفحوى، ومن ترك العمل بمثل هذه السنة الواضحة زاعماً بأنها مخالفة للأصول فليس لهذه الأصول وجود، وليس إلا مجرد قواعد لم تدل عليها رواية، ولا شهدت لها دراية، على أن الرجوع إلى القرعة والعمل بها، قد وقع من الشارع في مواضع أخرى، فعرفت بهذا أن القرعة شرع ثابت واضح تنقطع به الشبهة، وتثبت به الحقوق»⁽³³⁾.

(32) «تفسير القرطبي» (57/3).

(33) «السيل الجرار» (376/3).

في كيفية القرعة

ذكر العلماء والأئمة بعض طرق القرعة، من ذلك:

ما جاء عن سعيد بن المسيب رحمته الله أن يأخذ خواتيمهم فيضعها في كفه فمن خرج أولاً فهو القارع.

وقال أبو داود: قلت لأبي عبد الله: في القرعة يكتبون رقاعاً قال: إن شاؤوا رقاعاً وإن شاؤوا خواتيمهم.

وقال ابن منصور: قلت لأحمد: كيف يقرع؟ قال: بالخاتم وبالشئ.

وسئل الإمام أحمد: كيف تكون القرعة؟ قال: يلقي خاتماً، يروى عن سعيد بن جبيرة: وإن جعل شيئاً في طين، أو يكون علامة قدر ما يعرف صاحبه إذا كان له فهو جائز.

وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: كيف القرعة؟ فقال: سعيد بن جبيرة يقول: بالخواتيم، أقرع بين اثنين في ثوب فأخرج خاتم هذا وخاتم هذا، قال: ثم يخرجون الخواتيم ثم تدفع إلى رجل فيخرج منها واحداً، قلت لأبي عبد الله: فإن مالكا يقول: تكتب رقاع وتجعل في طين، قال: وهذا أيضاً (34).

فالظاهر من هذه الآثار أن الأمر واسع، وليس المقصود تعيين كيفية معينة وإنما على شاكلة ما ذكره الأئمة أو ما يشبهه، والله أعلم.

مواضع القرعة

قال القرافي رحمته الله: «الفرق الأربعون والمائتان: بين قاعدة ما يصح الإقراع فيه وبين قاعدة ما لا يصح الإقراع فيه» (34) انظر هذه الآثار في «الطرق الحكمية» (ص 423).

اعلم أنه متى تعينت المصلحة أو الحق في جهة لا يجوز الإقراع بينه وبين غيره: لأن في القرعة ضياع ذلك الحق المتعين أو المصلحة المتعينة، ومتى تساوت الحقوق أو المصالح فهذا هو موضع القرعة عند التنازع؛ دفعا للضغائن والأحقاد والرضاس بما جرت به الأقدار وقضى به الملك الجبار، فهي مشروعة: بين الخلفاء إذا استوت فيهم الأهلية للولاية، والأئمة والمؤذنين إذا استوتوا، والتقدم للصف الأول عند الازدحام، وتسجيل الأموات عند تراحم الأولياء وتساويهم في الطبقات، وبين الحاضرات والزوجات في السفر والقسم، والخصوم عند الحكم، وفي عتق العبيد إذا أوصى بمقتهم أو بثلثهم في المرض ثم مات (35).

وتفصيل ما ذكره القرافي رحمته الله أن مواضع استعمال القرعة أربعة أقسام هي:

الأول: في تمييز المستحق إذا ثبت الاستحقاق ابتداءً لغير معين عند تساوي المستحقين: كمقد الخلافة إذا استوتوا في الإمامة، واجتماع الأولياء في النكاح، والورثة في استيفاء القصاص، وغسل الميت والصلاة عليه، وفي الحاضرات إذا كن في درجة، وكذا في ابتداء القسم بين الزوجات في الأصح لاستوائهن في الحق، والتراحم على أخذ اللقيط،... ونحوها، فوجبت القرعة لأنها مرجحة.

الثاني: في تمييز المستحق المعين في نفس الأمر عند اشتباهه والعجز عن الاطلاع عليه:

كمن طلق إحدى زوجاته وقد عيها، (35) «الفروق» (4/415).

ثم بعد ذلك نسي المعينة، فحينئذ إحدى الزوجات طالق، فيعين تلك الزوجة المطلقة بواسطة القرعة.

الثالث: في تمييز الأملاك: كالإقراع بين الشركاء عند تعديل السهام في القسمة.

الرابع: في حقوق الاختصاصات: كالتراحم على الصف الأول، وفي إحياء الموات، ونيل المعدن، ومقاعد الأسواق التي يباع فيها، أو دعاه اثنان إلى وليمة واستويا في الصفات المرجحة من تقديم الأسبق أو الأقرب رجماً أو الأقرب داراً كل ذلك قد استويا فيه (36).

ولكن ينبغي التنبيه على أنه لا مدخل للقرعة في العبادات المحضة كالصلاة: كمن ترك صلاة لكن لا يدري أهي الظهر أم العصر؟ أو شك في رمي الجمرات مثلاً هل رمى ستاً أو سبعة؟ أو شك في عدد الطواف والسعي؛ فإنه لا يقرع في ذلك وإنما عليه أن يجتهد؛ فإن غلب على ظنه شيء عمل به على الرجح، وإن لم يغل على ظنه شيء فإنه يبن على اليقين وهو الأقل دائماً، والله تعالى أعلى وأعلم (37).

نماذج من استعمال السلف للقرعة

كان السلف رحمهم الله يعتمدون القرعة في كثير من الأمور ويحكمونها في عديد من القضايا، وأجتزئ بذكر

(36) انظر هذه الأقسام: «قواعد ابن رجب» (195/3)، «المنثور في القواعد» للزركشي (62/3)، «فتح الباري» (5/361)، وقد بسط فروغ هذا الأصل الحافظ ابن رجب في كتابه «القواعد» بشكل موسع في أبواب الفقه، فليرجع إليه.

(37) انظر: «قواعد ابن رجب» (195/3)، «المنثور في القواعد» للزركشي (64/3).

حادثتين في ذلك:

الأولى: قال شقيق بن عبد الله: افتتحنا القادسية صدر النهار فتراجعنا وقد أصيب المؤذن، فتشاح الناس في الأذان بالقادسية، فاخصموا إلى سعد ابن أبي وقاص، فأقرع بينهم فخرجت القرعة لرجل منهم فأذن⁽³⁸⁾.

الثانية: قد اجتمع بالديار المصرية محمد بن نصر، ومحمد بن جرير الطبري، ومحمد بن المنذر، فجلسوا في بيت يكتبون الحديث ولم يكن عندهم في ذلك اليوم شيء يقتاتونه، فاقترعوا فيما بينهم أيهم يخرج يسعى لهم في شيء يأكلونه، فوقع القرعة على محمد ابن نصر، فقام إلى الصلاة فجعل يصلي ويدعو الله عز وجل، وذلك وقت القائلة، فرأى نائب مصر: وهو طولون - وقيل: أحمد بن طولون - في منامه في ذلك الوقت رسول الله ﷺ وهو يقول له: أدرك المحدثين فإنهم ليس عندهم ما يقتاتونه، فانتبه من ساعته فسأل: من ها هنا من المحدثين؟ فذكر له هؤلاء الثلاثة، فأرسل إليهم في الساعة الرأفة بألف دينار، فدخل الرسول بها عليهم وأزال الله ضررهم ويسر أمرهم. واشترى طولون تلك الدار وبناها مسجداً وحملها على أهل الحديث وأوقف عليها أوقافاً جزيلة⁽³⁹⁾.

فوائد القرعة

1. اتباع السنة النبوية وموافقة الهدى النبوي، واجتناب معارضة النبي ﷺ فيما قضى به.

(38) ذكره البحاري تعليقاً في باب: الاستهام في الأذان (115/1)

(39) انظر «البدية والنهاية» (454/4)

2. أن التعيين بها في الحقوق المتساوية أولى من التعيين بالاعتراض والتشهي، أو الميل والحيف.

3. أن القرعة مزية للثمة ومبعدة عن التشكيك وما يفضي إلى الخصومة والمشاجرة، ورافعة للظنة ممن يتولى القسمة من القاضي ومن في حكمه⁽⁴⁰⁾. فمثلاً إذا عين القاضي برأيه أحد النصفين لزيد، وكان بكر يريد، ظن بكر أن القاضي إنما مال مع هوام، فينشأ بذلك سوء ظن الناس بالقاضي، وما يجز ذلك من مفاسد، ولذا فإباحة القسمة للقاضي فتح لباب الهوى ومناف للحكمة⁽⁴¹⁾.

4. تعتبر أصلاً في تعيين المستحق إذا أشكل، قال ابن العربي: «والحق عندي أن تجري في كل مشكل، فذلك بين لها، وأقوى لفصل الحكم فيها، وأجلى لرفع الإشكال عنها»⁽⁴²⁾.

5. وأيضاً فإنها تمويض إلى الله ليعين بقضائه وقدره ما ليس لنا سبيل إلى تعيينه والله أعلم⁽⁴³⁾.

والله نسأل أن يوفقنا للاقتداء بنبينا ﷺ فيما جل من سنته وما دق، وأن يهدينا إلى صراطه المستقيم، وسبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.



لطيفة

نقل الخطيب البغدادي عن أبي عثمان البردعي، قال: «قلت لأبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم: بشر بن يحيى ابن حسان؟ قال: خراساني من أصحاب الرأي، وكان أعلى أصحاب الرأي بخراسان، فقدم علينا وكتبنا عنه، وكان يناظر، واحتجوا عليه بطاوس، فقال بالفارسية: يحتجون علينا بالطيور، قال أبو زرعة: كان جاهلاً، بلغني أنه ناظر إسحاق بن راهويه في القرعة، واحتج عليه إسحاق بتلك الأخبار الصحاح فأفحمه، فأنصرف فقتل كُتبه، فوجد في كتبه حديث النبي ﷺ أنه نهى عن القرع فقال: لأصحابه قد أصبت حديثاً أكسرك به ظهره، فأتى إسحاق فأخبره، فقال له إسحاق: إنما هذا القرع أن يخلق رأس الصبي ويترك بعض»⁽⁴⁴⁾.

(44) «الكفاية» للخطيب البغدادي (184/1).



(40) كالأزواج في استصحاب إحدى نسائه للسفر.

(41) «التشكيل» (941/2).

(42) «أحكام القرآن» لأبي بكر ابن العربي (38/4).

(43) «المطرق الحكيم» (ص 442).



البركة مع أكابرهم

عبد الغني عوسات

إنَّ الحرص على تحصيل الخير وتثبيته من خير الموارد، والسمي في سبيل إدامته وتنميته من أفضل المعاهد، والعزم على توفير مجاله وتكثير خصاله من أخلص المقاصد، تلك هي خصائص البركة ومقوماتها - وماهيتها وكنهها - وكذلك سمات أهلها في استحضارها واستصحابها واستشعارها - إيقاعا وموافقةً - فالبركة من المطالب الجلية التي يرجوها العبد في حياته في عموم أحواله، بل في كل شؤونها، وهي كذلك من المكاسب الجميلة التي يفرح بها ويسعد طالبها وصاحبها، وهي منة وهبة من الله تعالى على من يشاء من عباده والتي تنال بطاعته - في أمره ومراده - قال ابن القيم رحمه الله: «وكل شيء لا يكون لله فبركته منزوعة؛ فإن الله تعالى هو الذي تبارك وحده، والبركة كلها منه، وكل ما نسب إليه مبارك»⁽¹⁾.

وإن المبارك من الناس أينما كان

(1) «الداء والدواء» (ص 202).

لحرمة ما منحهم الحق سبحانه وتعالى، وقال شارح «الشهاب»: هذا حث على طلب البركة في الأمور والتبجح في الحاجات بمراجعة الأكابر لما خصوا به من سبق الوجود وتجربة الأمور وسالف عبادة المعبود، قال تعالى: ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ [يونس: 80] وكان في يد المصطفى ﷺ سواك فأراد أن يعطيه بعض من حضر، فقال له جبريل: كبر كبر، فأعطاه الأكبر⁽³⁾، وقد يكون الكبير في العلم أو الدين فيقدم على من هو أسن⁽⁴⁾.

وقال الكلاباذي: «الكبراء، أي: ذوو الأسنان والشيخوخ الذين لهم تجارب، وقد كملت عقولهم، وسكنت حدّتهم، وكملت آدابهم، وزالت عنهم خفة الصبي، وحدة الشباب، وأحكموا التجارب، فمن جالسهم تأدب بآدابهم وانتفع بتجاربيهم، فكان سكونهم ووقارهم حاجزا لمن جالسهم وزاجرا لهم عما يتولد من طباعهم»⁽⁵⁾.

(3) انظر «صحيح البخاري» (246) بمعناه.
(4) قاله المناوي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير» (325/4).
(5) «بحر الموائد» (129/1).

هو الذي ينتفع به حيث حل أو ارتحل، ويستفاد منه إذا قال شيئا أو عمل، فهذا الصنف من الناس هم الأكابر من ذوي العلم والفضل، وهم الذين تنفع العبد مجالستهم، وتفيده مسألتهم، وتهديه متابعتهم، وتحميه مسايرتهم، ويسعد ولا يشقى من اقتدى بهم، وهم الذين جاءت الإشادة والتتويه بفضائلهم وخصائصهم، وثبتت الإشارة والتوجيه بلزوم غرضهم - بالرجوع إليهم والصدور عنهم وعدم العدول بهم إلى غيرهم. فقد جاء بذلك التوجيه النبوي كما في رواية ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «البركة مع أكابرهم»⁽²⁾، هم الأكابر حسا ومعنى، قدرا وأثرا.

«فالبركة مع أكابرهم المجربين للأمور، والمحافظين على تكثير الأجور فجالسوهم لتقتدوا برأيهم وتهتدوا بهديهم، أو المراد من له منصب العلم وإن صغر سنه، فيجب إجلالهم حفظا

(2) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (559)، والحاكم في «المستدرک» (62/1)، وقال الحاكم: «صحيح على شرط البخاري»، ووافقه الذهبي، وقال الألباني: «وهو كما قال»، (الصحيحه) (1778).



وإن الناس لن يزالوا بخير وصلاح وأجر وفلاح ما داموا مرتبطين بأكابريهم - ذوي العلم والفضل - ومنضبطين بتمانيهم، وكانوا آخذين عنهم علومهم؛ فإنهم إن حرموا ذلك أو تركوه كذلك هلكوا بذلك، ويؤيد هذا ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «لن يزال الناس بخير ما أناهم العلم من قبل أكابريهم، وذوي أسلافهم، فإذا أناهم من قبل أصاغريهم هلكوا»⁽⁶⁾، فقي هذا الحديث تحذير وتكرار عن الإقبال على الأصاغر مع وجود الأكابر؛ لأن ذلك مظنة الهلكة، ومن مساوئ ذلك ما حذر منه ابن مسعود في قوله: «إنكم لن تزالوا بخير ما دام العلم في ذوي أسنانكم، فإذا كان العلم في الشباب أنف ذو السن أن يتعلم من الشباب»⁽⁷⁾، قال ابن قتيبة: «يريد: لا يزال الناس بخير ما كان علماءهم المشايخ، ولم يكن علماءهم الأحداث؛ لأن الشيخ قد زالت عنه متعة الشباب وحدته وعجلته وسفهه، واستصعب التجربة والخبرة، فلا يدخل عليه في علمه الشبهة، ولا يغلب عليه الهوى، ولا يميل به الطمع، ولا يستزله الشيطان استزلال الحدث، ومع السن والوقار والجلالة والهيبة، والحدث قد تدخل عليه هذه الأمور التي أمتت على الشيخ فإذا دخلت عليه وأفتى هلك وأهلك»⁽⁸⁾.

(6) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ (114/9)، وَرَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي الرَّهْدِ (815) بِقَلْبٍ «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا أَنَاهُمُ الْعِلْمُ مِنْ قَبْلِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَأَكَابِرِهِمْ».

(7) رَوَاهُ أَبُو خَيْثَمَةَ فِي الْعِلْمِ (155).

(8) «الْفَقِيهِ وَالْمُتَّقِي» (379/2).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «قد علمت متى صلاح الناس ومتى فسادهم؛ إذا جاء الفقه من قبل الصغير استعصى عليه الكبير، وإذا جاء الفقه من قبل الكبير تابعه عليه الصغير فاهتديا»⁽⁹⁾، فإن التماس الناس العلم من علمائهم الراسخين وأئمتهم المحققين دليل على سلوكهم سبيل الطلاب الصادقين واتباع طريق المهتدين، وذلك باغتنامهم للمجالس مجالستهم ومشافهتهم - واعتمادهم المسالك - بالرحلة إليهم والرجوع إليهم. قال سلمان رضي الله عنه: «لا يزال الناس بخير ما بقي الأول حتى يتعلم الآخر، فإذا هلك الأول قبل أن يتعلم الآخر هلك الناس»⁽¹⁰⁾.

ولذلك كان حرص السلف الصالح شديدا وسديدا على طلبه من أهله وعلى وجهه ووفق أدبه وحقه وحده، فكانوا يحالسون أهله ويخاللون حملته ويخالطون طلبته، قال أبو الدرداء: «من فقه الرجل ممشاه ومدخله ومخرجه مع أهل العلم»⁽¹¹⁾، وقال أبو جعيفة رضي الله عنه: «جالس الكبراء وخال العلماء وخالط الحكماء»⁽¹²⁾، فكان ذلك سبب الثناء وسلم السناء لطلبهم العلم عن

(9) وفي رواية: «ألا وإن الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابريهم ولم يقيم الصغير على الكبير، فإذا قام الصغير على الكبير فقد» أي، فقد هلكوا. رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَصْلِهِ» (158/1)، وَابْنُ الْكَاثِبِ فِي «شَرْحِ أَصُولِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ» (84/1).

(10) رَوَاهُ ابْنُ الدَّرِمِيِّ (278/1).

(11) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَصْلِهِ» (127/1).

(12) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَصْلِهِ» (126/1).

أهله العلماء الأمناء الكبراء الفضلاء، فقد استهل الإمام البخاري كتاب العلم الذي جعل أبوابه كثيرة وفوائده غزيرة حيث صيرها وجعلها ثلاثة وخمسين بابا . بباب ترجمه وصدره بقوله: باب فضل العلم وقوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [سورة المجادلة: 1]، وقوله ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [سورة الطه: 114].

فالأكابر هم الذين يرجع إليهم عند وقوع النوازل والمستجدات وحلول العوارض والمعضلات وحصول الفتن والمدهمات، وذلك لأن نظراتهم ثاقبة بعيدة، وآراءهم صائبة رشيدة، وأحكامهم جامعة سديدة، وآثارهم مانعة حميدة، فكما أن صلاح العالم يفتيا العالم، فكذلك صلاح الأصاغر وفلاحهم في اتباع الأكابر وملازمتهم، فلا يفتنون عليهم ولا يتقدمون بين أيديهم ولا يسبقونهم بالقول في المسائل فضلا عن المشاكل، وإنما يرجعون القول إليهم ويصدرون بالقول عنهم، فهم الذين جعل الله سبحانه وتعالى عماد الناس عليهم في العلم والعمل وفي أمور الدين والدنيا، قال الآجري رحمه الله: «فما ظنكم . رحمكم الله . بطريق فيه آفات كثيرة، ويحتاج الناس إلى سلوكه في ليلة ظلماء، فإن لم يكن فيه ضياء والا تحيروا، فقيض الله لهم فيه مصاييح تضيء لهم، فسلوكه على السلامة والعافية، ثم جاءت طبقات من الناس لا بد لهم من السلوك فيه فسلوكوا، فبينما هم كذلك إذ طفئت المصاييح فبقوا في الظلمة، فما ظنكم بهم؟ هكذا العلماء

فيه الناس لا يعلم كثير من الناس كيف أداء الفرائض ولا كيف اجتناب المحارم، ولا كيف يعبد الله في جميع ما يعبد به خلقه إلا ببقاء العلماء، فإذا مات العلماء تحير الناس ودرس العلم بموتهم وظهر الجهل، فإننا لله وإنا إليه راجعون، مصيبة ما أعظمها على المسلمين» (13)، وفي هذا جاء قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سورة النحل: 152].

قال عبد الرحمن السعدي رحمه الله: «هذا تأديب من الله لعباده عن فعلهم هذا غير اللائق، وأنه ينبغي لهم إذا جاءهم أمر من الأمور المهمة والمصالح العامة ما يتعلق بالأمن وسرور المؤمنين، أو بالخوف الذي فيه مصيبة، عليهم أن يتثبتوا ولا يستعجلوا بإشاعة ذلك الخبر، بل يردونه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم أهل الرأي والعلم والنصح والعقل والرزانة الذين يعرفون الأمور ويعرفون المصالح وضدها، فإن رأوا في إذاعته مصلحة وتشاطا للمؤمنين وسرورا لهم وتحرزوا من أعدائهم فعلوا ذلك، وإن رأوا أنه ليس فيه مصلحة أو فيه مصلحة ولكن مضرته تزيد على مصلحته لم يذيعوه، ولهذا قال: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي يستخرجونه بفكرهم وآرائهم السديدة وعلومهم الرشيدة، وفي هذا دليل لقاعدة أدبية وهي أنه إذا حصل بحث في أمر من (13) «أخلاق العلماء»، (ص30).

الأمر يتبغى أن يؤول إلى من هو أهل لذلك، ويعمل إلى أهله، ولا يتقدم بين أيديهم فإنه أقرب إلى الصواب وأحرى للسلامة من الخطأ، وفيه النهي عن العجلة والتسرع لنشر الأمور من حين سماعها، والأمر بالتأمل قبل الكلام، والنظر فيه هل هو مصلحة فيقدم عليه الإنسان أم لا فيحجم عنه»⁽¹⁴⁾.

فالعلماء الأكابر نفهم للعامة ظاهراً، فأقدمهم في العلم راسخة وعقولهم للحكمة جامعة، وتوجيهاتهم للأمة نافعة، وكلماتهم لسامعيها ومبلغها مانتعة، وتحذيراتهم للعاملين بها من الشر مانعة، كيف لا وهم الذين لو وردت عليهم شبهة بعدد أمواج البحر أو نجوم السماء ما أذهبت ثباتهم، ولا أزالت يقينهم، ولا ألقت في نفوسهم شكاً، بله فلا تستفزهم الشبهات ولا تستهويهم الشهوات، وليس ذلك إلا للعلماء الذين هم أمانة للأمة جمعاء في كل الأرجاء، أولئك هم ورثة الأنبياء، فهم حملة الخير - العلم النافع - الأمانة والأدلاء على الهدى الحكماء، والقائمون على تعليمه الناس وتعميمه بينهم، المخلصون النزهاء، والذايون عن رياضه وحياضه في وجه المتعاملين الدخلاء، والمبطلين والجهلاء، وفي الحديث: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين»⁽¹⁵⁾، فإنهم هم الذين يسوسون العباد والبلاد والممالك،

(14) «تيسير الكريم الرحمن» (ص190).

(15) «مشكاة المصابيح» تحقيق الألباني (23/1).

فإذا ذهب العلماء أو قام مقامهم غير العلماء من المتعاملين والدخلاء حلت بالأمة بل العالم المصائب النكراء وفشت بها الوقائع الشنعاء.

وفي هذا السياق جاء قوله ﷺ: «حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فاستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»⁽¹⁶⁾، وقال الحسن: كانوا يقولون: «موت العالم ثلثة في الإسلام لا يسدّها شيء ما اختلف الليل والنهار»⁽¹⁷⁾، كثيراً ما حذر العلماء من هذا الداء الخطير وأنذر الحكماء خطره المستطير، فالتبّه له أمر لازم وجدير، فكانوا يذكرون أسبابه ودواعيه وينكرون كذلك. وسائله وذرائعه، ومن ذلك ما أشار إليه الحافظ ابن رجب الحنبلي قائلاً: «وقد ابتلينا بجهلة من الناس يعتقدون في بعض من توسع في القول من المتأخرين أنه أعلم ممن تقدم، فمنهم من يظن في شخص أنه أعلم من كل من تقدم من الصحابة فمن بعدهم لكثرة بيانه ومقاله، وقد فتن كثير من المتأخرين بهذا فظنوا أن من كثر كلامه وجداله وخصامه في مسائل الدين فهو أعلم ممن ليس كذلك، وهذا جهل محض، وانظر إلى أكابر الصحابة وعلمائهم كأبي بكر وعمر وعلي ومعاذ وابن مسعود وزيد بن ثابت كيف كان كلامهم أقل من كلام ابن عباس وهم أعلم منه»⁽¹⁸⁾.

فليس للأصاغر منازعة الأكابر،

(16) طرف من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاصي رضي الله عنه رواه البخاري (100). ومسلم (2673).

(17) رواه الدارمي (333).

(18) «فضل علم السلف على علم الخلف» (ص48).

وليس للطلاب مجادلة العلماء، وإنما العلم بالتعلم، والحلم بالتحلم والصبر بالتصبر، فمسايرتهم بجميل السيرة والأدب بريد وسبيل حسن التحصيل والطلب، ومن منع الأصول حرم الوصول، ومن استعجل الشيء قبل أوانه جوزي بحرمانه.

قال إسماعيل بن أبي خالد: «مشى أبو سلمة بن عبد الرحمن يوماً بيني وبين الشعبي، فقال له الشعبي: من أعلم أهل المدينة؟ قال: رجل يمشي بينكما، قال الشعبي: فسألته عن أربع مسائل فأخطأ فيهن كلهن، وكان أبو سلمة ينازع ابن عباس في مسائل ويماريه، فبلغ ذلك عائشة رضي الله عنها فقالت: إنما مثلك يا أبا سلمة مثل الفروج، سمع الديكة تصيح فصاح معها يعني: أنك لم تبلغ مبلغ ابن عباس وأنت تماريه»⁽¹⁹⁾، وقال الشعبي: كان أبو سلمة يماري ابن عباس فحرم بذلك علماً كثيراً⁽²⁰⁾، وقال سفيان الثوري رضي الله عنه: «إذا رأيت الشاب يتكلم عند المشايخ وإن كان قد بلغ من العلم مبلغاً، فأيس من خيره، فإنه قليل الحياء»⁽²¹⁾.

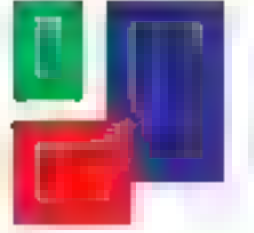
والحمد لله رب العالمين.



(19) «تاريخ دمشق» (305/29).

(20) «جامع بيان العلم وفضله» لابن عبد البر (254/1).

(21) «المدخل للبيهقي» (ص388).



مقاتل أهل السنة بأيدي الرافضة

حمزة بوروية

مرحلة الدكتوراه علوم الحديث جامعة باتنة

إنه من الفتن الكبرى التي استطاع شرها، واحتدم خطرهما على البلاد الإسلامية مشرقاً ومغرباً هو المدُّ الرافضي الشيعي من أبناء القرامطة، وما يجمعه من العقائد الباطلة، ومظاهر الوثنية، ومشابهة الجاهلية، والدين المحرف، والأعمال الشنيعة التي لا يقرها شرع، ولا يقبلها عقل، فصارت قلوبهم بتتابع هذه الضلالات وركوب المنكرات أشدَّ سواداً من عمائمهم السوداء على رؤوسهم الخاوية المليئة بالمؤامرات والمكائد ضدَّ كل ما هو إسلامي سني، ومما زاد في لهيب هذه الفتنة وأشعل الفتيل في زنادها هو تمكُّنهم من بعض ظواهر الحياة الدنيا، والحضارة المدنية الزائفة الزائفة، في مقابلة الضعف والهوان الذي أصاب أهل السنة ديناً ودنيا، ممَّا أزاغ قلوب ضعاف العقول والدين.

ووالله إن هذا هو الخطر الأدهم على البلاد الإسلامية السنية في هذا الوقت، كيف لا وقد قويت شوكتهم

وزاد شرهم بما جيلوا عليه من الكذب والزور والخيانة والحقن الدفين على أهل السنة، وانظروا إليهم لما استولوا على بعض البلاد الإسلامية ماذا حصل فيها من الفتن التي جعلت الديار بلاقع، وسيلان دماء الأبرياء من أهل السنة، وما حال أرض العراق عنا بيعيد، فلقد سقوها سماً زعافاً أبانوا فيها عن دسيستهم الخبيثة، وأظهروا المذهب الرافضي الشيعي السبئي التكفيري، بشكل لا يلتبس على أحد، فنصبوا فيه مذابح لأهل السنة وحالهم فيها يقطع القلوب ويفطر الأكباد، والله المستعان.

ولقد اعتبر عالم الأعمال والمحقق الهمام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن فتنة الروافض أعظم من فتنة الخوارج فقال: «ومذهب الرافضة شر من مذهب الخوارج المارقين؛ فإن الخوارج غايتهم تكفير عثمان وعلي وشيعتهما، والرافضة تكفير أبي بكر وعمر وعثمان وجُمهور السابقين الأولين، وتَجَعَّد من سنة رسول الله ﷺ أعظم ممَّا جحد به الخوارج، وفيهم من الكذب والافتراء والغلو والإلحاد ما ليس في الخوارج،

وَفِيهِمْ مَنْ مُعَاوَنَةُ الْكُفَّارِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا لَيْسَ فِي الْخَوَارِجِ»⁽¹⁾.

وتتجلى مظاهر الحق على أهل السنة فما يلي:

1. تكفيرهم لأهل السنة، واعتقاد ردّتهم عندهم، ولقد نصّت كتب الشيعة ومراجعهم على أن الإمامة أصل من أصول الدين، وأن من أنكرها، أو أنكر أحد الأئمة فهو كافر، وقد نقل صاحب كتاب «حقيقة الشيعة»⁽²⁾ طرقاً من أقوال أئمة الشيعة في تقرير هذا الاعتقاد، أسوق لك بعضه:

يقول رئيس محدّثيهم محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القميّ الملقّب عندهم بالصدوق: «واعتقادنا فيمن جحد إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة من بعده عليه السلام أنه كمن جحد نبوة جميع الأنبياء، واعتقادنا فيمن أقرّ بأمر المؤمنين وأنكر واحداً ممن بعده من الأئمة أنه بمنزلة من أقرّ بجميع الأنبياء وأنكر نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وآله، وينقل حديثاً منسوباً إلى الإمام الصادق أنه قال: «المنكر لاخرنا كالمنكر لأولنا»⁽³⁾.

ويقول شيخهم ومحدّثهم يوسف البحراني في «موسوعته» المعتمدة عند الشيعة: «وليت شعري أي فرق بين من كفر بالله سبحانه وتعالى ورسوله، وبين من كفر بالأئمة عليهم السلام مع ثبوت كون الإمامة من أصول الدين»⁽⁴⁾.

ومن هذه الأقوال السابقة ترى أن اعتقاد الشيعة بكفر أهل السنة هو

(1) «مجموع الفتاوى» (528.527/28).

(2) وهو عبد الله الموصلي.

(3) «رسالة الاعتقادات» (ص 103).

(4) والتي تسمى بـ «الحدائق الناضرة في أحكام العرة الطاهرة» (153/18).

الذي يبرّر لهم عداءهم وخيانتهم لهم، واستباحة دمايتهم وأموالهم على مرّ الأيام والمصور.

2. تفضيلهم اليهود والنصارى على أهل السنة، ومن ثمّ مظاهر الكفار في حربهم على أهل السنة، وكانوا لهم نعم المعين والنصير، ولهذا قال ابن تيمية: «إن أصل كل فتنة وبليّة هم الشيعة، ومن انضوى إليهم، وكثير من السيوف التي في الإسلام، إنما كان من جهتهم، وبهم تسرّت الزنادقة»⁽⁵⁾ اهـ.

وقال أيضاً: «فهم يوالون أعداء الذين الذين يعرف كل أحد معاداتهم من اليهود والنصارى والمشرّكين، ويمادون أولياء الله الذين هم خيار أهل الدين، وسادات المتّقين... وكذلك كانوا من أعظم الأسباب في استيلاء النصّاري قديماً على بيت المقدس حتى استنقده المسلمون منهم»⁽⁶⁾ اهـ.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد رأهم المسلمون بسواحل الشام وغيرها إذا اقتتل المسلمون والنصارى هواهم مع النصّاري ينصّرونهم بحسب الإمكان، ويكرهون فتح مدائنهم كما كرهوا فتح عكا وغيرها، ويختارون إذا اتهم على المسلمين حتى إنهم لما انكسر المسلمون سنة غازان سنة تسع وتسعين وخمسمائة، وخلصت الشام من جيش المسلمين عاثوا في البلاد، وسعوا في أنواع من الفساد من القتل وأخذ الأموال، وحمل راية الصليب، وتفضيل النصّاري على المسلمين، وحمل السبب والأموال والسلاح من المسلمين إلى النصّاري بقبرص وغيرها، فهذا وأمثاله قد عاينته

(5) «منهاج السنة» (243/3).

(6) «منهاج السنة» (110/4).

الناس، وتواتر عند من لم يعاينه»⁽⁷⁾ اهـ. ومن شنائع الرافضة التي بقيت عليهم عازاً في شامة التاريخ هو قتلهم الذريع لعلماء السنة لما تمكّنوا من إقامة دولتهم أيام بني عبّيد الفاطميين زعموا، والأفان أصلهم من اليهود، أو إلى يهودي يرجع إلى مجوسي كما ذكره ابن تيمية حيث قال: «ويجعلون أئمة الباطنية. كبنّي عبّيد ابن ميمون القداح الذين ادّعوا أنهم من ولد محمد ابن إسماعيل بن جعفر، ولم يكونوا من أولاده؛ بل كان جدّهم يهودياً ربيعاً لمجوسي وأظهروا التشيع، ولم يكونوا في الحقيقة على دين واحد من الشيعة لا الإمامية ولا الزيدية؛ بل ولا الغالية الذين يعتقدون إلهية علي أو نبوته؛ بل كانوا شراً من هؤلاء كلّهم»⁽⁸⁾ اهـ.

وقد كان للملوك العبّديين تاريخ حافل بالجرائم البشعة الشنيعة، خلال تعقبهم لعلماء أهل السنة، والسعي قدر المستطاع إلى تصفيتهم وقتلهم بأبشع الطرق التي تدل على وحشية وهمجية القوم، وسأذكر أنموذجاً ممّا حفظه لنا التاريخ في هذا المقام، ليُعلم أن السلالة من هؤلاء الباطنية وغيرهم من اليهود والنصارى والرافضة من أعداء الملة إذا تمكّنوا من رهاب أهل السنة، فلا يرقبون فيهم إلا ولا ذمة، وخاصة علماء الأمة، ومن تلك الصفحات السوداء التي أعملوا فيها القتل في أئمة السنة ما ذكره ووصفه لنا العلامة الذهبي حيث قال: «قال أبو الحسن القاسبي، صاحب «الملخص»: إن الذين قتلهم عبّيد الله، وبشوه أربعة آلاف في دار النحر في

(7) «منهاج السنة» (244/3).

(8) «مجموع الفتاوى» (162/4).



الْعَذَابِ مِنْ عَالَمٍ وَعَابِدٍ لِيَرُدَّهُمْ عَنِ
التَّضَيُّعِ عَنِ الصَّحَابَةِ، فَأَخْتَارُوا الْمَوْتَ،
فَقَالَ سَهْلُ الشَّاعِرِ:

وَأَحْلَى دَارَ التَّعَبْرِ فِي أَغْلَالِهِ

مَنْ كَانَ ذَا تَقْوَى وَذَا صَلَواتِ

وَدُفِنَ سَائِرُهُمْ فِي الْمُنَسْتِيرِ، وَهُوَ

بِلِسَانِ الْفَرَنْجِ: الْمَعْبُدُ الْكَبِيرُ⁽⁹⁾ اهـ.

ولقد حكم العلماء بكفر تلك الدولة،
قال الذهبي: «وَقَدْ أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْمَغْرِبِ
عَلَى مَحَارِبَةِ آلِ عُبَيْدٍ لَمَّا شَهَرُوهُ مِنْ
الْكُفْرِ الصُّرَاحِ الَّذِي لَا حِيلَةَ فِيهِ»⁽¹⁰⁾.

وقال أيضاً: «نَقَلَ الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي
تَرْجَمَةِ أَبِي مُحَمَّدٍ الْكَسْتَرَانِي، أَنَّهُ سُئِلَ
عَمَّنْ أَكْرَهُهُ بَنُو عُبَيْدٍ عَلَى الدُّخُولِ فِي
دَعْوَتِهِمْ أَوْ يُقْتَلُ؟ فَقَالَ: يَحْتَارُ الْقَتْلَ
وَلَا يُعَذِّرُ، وَيَجِبُ الْمِرَارُ لِأَنَّ الْمَقَامَ فِي
مَوْضِعٍ يُطْلَبُ مِنْ أَهْلِهِ تَعْمِيلُ الشَّرَائِعِ،
لَا يَحْجُورُ، قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ: أَجْمَعَ
الْعُلَمَاءُ بِالْقَيْسِرَوَانِ، أَنَّ حَالَ بَنِي عُبَيْدٍ
حَالُ الْمُرْتَدِّينَ وَالزَّنادِقَةِ، وَقِيلَ: إِنَّ عُبَيْدَ
اللَّهِ تَمَلَّكَ الْمَغْرِبَ، فَلَمْ يَكُنْ يَفْصَحُ بِهَذَا
الْمَذْهَبِ إِلَّا لِلخَوَاصِرِ، فَلَمَّا تَمَكَّنَ أَكْثَرَ
الْقَتْلَ جَدًّا، وَسَبَى الْحَرِيمَ، وَطَمَعَ فِي
أَخْذِ مِصْرَ»⁽¹¹⁾ اهـ.

وقال القاضي عياض رحمه الله: «قال
أبو يوسف الرُّعَيْنِي: «أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ
بِالْقَيْسِرَوَانِ أَنَّ حَالَ بَنِي عُبَيْدٍ حَالُ
الْمُرْتَدِّينَ وَالزَّنادِقَةِ»⁽¹²⁾.

وَمِنْ مَقَاتِلِ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى أَيْدِي
الرُّوَافِضِ: حَسَّانُ السُّنَّةِ الْعَلَامَةُ ابْنُ
النَّابِلْسِيِّ، وَهُوَ: «الإِمَامُ الْقُدُّوَّةُ، الشَّهِيدُ،
أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَهْلٍ الرَّمْلِيِّ،
وَيُعْرَفُ بِابْنِ النَّابِلْسِيِّ».

(9) «السَّيَر»، (145/15)

(10) «السَّيَر»، (154/15)

(11) «السَّيَر»، (151/15)

(12) «ترتيب المدارك»، (720/4).

مَا قُلْتُ هَذَا، فَظُنُّ أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ قَوْلِهِ،
فَقَالَ: كَيْفَ قُلْتُ؟ قَالَ: قُلْتُ: يَنْبَغِي أَنْ
تَرْمِيَكُمْ بِتِسْعَةِ ثَمَرٍ تَرْمِيهِمْ بِالْعَاشِرِ،
قَالَ: وَلَمْ؟ قَالَ: لِأَنَّكُمْ غَيَّرْتُمْ دِينَ الْأُمَّةِ،
وَقَتَلْتُمْ الصَّالِحِينَ، وَأَطْلَأْتُمْ بَوْرَ الْإِلَهِيَّةِ،
وَأَدْعَيْتُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ، فَأَمَرَ بِإِشْهَارِهِ
فِي أَوَّلِ يَوْمٍ، ثُمَّ ضُرِبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي
بِالسَّيَاطِ ضَرْبًا شَدِيدًا مُبْرَحًا، ثُمَّ أُمِرَ
بِسُلْخِهِ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ، فَحَيَّ بِبِهِودِي
فَجَعَلَ يَسْلُخُهُ وَهُوَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، قَالَ
الْيَهُودِي: فَأَخَذْتَنِي رَقَّةً عَلَيْهِ، فَلَمَّا بَلَغَتْ
تَلْقَاءَ قَلْبِهِ طَعَنْتُهُ بِالسُّكَيْنِ فَمَاتَ بِمَلَكَةٍ،
فَكَانَ يُقَالُ لَهُ: الشَّهِيدُ، وَإِلَيْهِ يُنْسَبُ بَنُو
الشَّهِيدِ مِنْ أَهْلِ نَابِلَسَ إِلَى الْيَوْمِ، وَلَمْ
تَزَلْ فِيهِمْ بَقَايَا خَيْرٍ»⁽¹⁴⁾.

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ بْنُ الْجَوَازِيِّ: «أَقَامَ
جَوْهَرُ الْقَائِدُ لِأَبِي تَمِيمٍ صَاحِبُ مِصْرَ

(14) «البداية والنهاية»، (282/6)

حَدَّثَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ هَاشِمٍ
الطُّبْرَانِيِّ، وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ قُتَيْبَةَ،
وَمُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ شَيْبَانَ الرَّمْلِيِّ.
رَوَى عَنْهُ تَمَامُ الرَّازِيِّ، وَعَبْدُ الْوَهَّابِ
الْمِيزَانِيُّ، وَعَلِيُّ بْنُ عَمَرَ الْحَلَبِيُّ.
قَالَ أَبُو ذَرِّ الْحَافِظُ: سَجَّهَ نُسُو
عُبَيْدٍ، وَصَلَبُوهُ عَلَى السُّنَّةِ، سَمِعْتُ
الدَّارِقُطَنِيَّ يَذْكُرُهُ، وَيَتَكَبَّرُ، وَيَقُولُ: كَانَ
يَقُولُ، وَهُوَ يُسْلَخُ: «كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ
مَسْطُورًا» [سُورَةُ الْأَنْزِيلَةِ] ⁽¹³⁾.

قال ابن كثير في «البداية والنهاية»
عند ترجمة المعز الفاطمي: «وقد
أحضر إلى بين يديه الزَّاهِدُ الْعَابِدُ
الْوَرَعُ النَّاسِكُ النَّقِيُّ أَبُو بَكْرٍ النَّابِلْسِيُّ،
فَقَالَ لَهُ الْمَعزُّ: بَلَّغْنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ:
لَوْ أَنَّ مَعِيَ عَشْرَةُ أَصْهُمِ رَمَيْتُ الرُّومَ
بِتِسْعَةٍ، وَرَمَيْتُ الْمَصْرِيِّينَ بِسَهْمٍ، فَقَالَ:

(13) «السَّيَر»، (149/16).

أَبَا بَكْرٍ النَّابِلَسِيِّ، وَكَانَ يَنْزِلُ الْأَكْوَاخَ، فَقَالَ لَهُ: بَلَفَنَّا أَنْكَ قُلْتَ: إِذَا كَانَ مَعَ الرَّجُلِ عَشْرَةُ أَسْهُمٍ، وَجِبَ أَنْ يَرْمِيَ فِيهِ الرُّومُ سَهْمًا، وَفِينَا تِسْعَةٌ.

قَالَ: مَا قُلْتَ هَذَا، بَلْ قُلْتَ: إِذَا كَانَ مَعَهُ عَشْرَةُ أَسْهُمٍ، وَجِبَ أَنْ يَرْمِيَكُمْ بِتِسْعَةٍ، وَأَنْ يَرْمِيَ الْعَاشِرَ فَيَكُفُّمُ أَيُّضًا، فَإِنَّكُمْ غَيَّرْتُمُ الْمَلَّةَ، وَقَتَلْتُمُ الصَّالِحِينَ، وَأَدْعَيْتُمُ نَوْرَ الْإِلَهِيَّةِ، فَشَهَرَهُ ثُمَّ ضَرَبْتُمُوهُ ثُمَّ أَمَرَ يَهُودِيًّا فَسَلَخَهُ» (15).

هكذا قتل هذا العالم السنِّي، وهي صورة تدلُّ على بشاعة ما اقترفته تلك الأيدي الآثمة ضدَّ علم من أعلام السنَّة في زمانه، وقد اقتصرَتْ عليها لشهرتها وبلاغتها، وهي غيَضٌ من فيض من كثير من علماء الأُمَّة الذين أزهقتْ أنفسهم البريئة من قبل هؤلاء الرافضة الأشرار، ووالله لن ينفع معهم إلا السيف، وصدق العلامة أبو بكر بن العربي في معرض كلام عن ضلالاتهم قال: «في كفر بارد لا تُسخنه إلا حرارة السيف، فأما دفء المناظرة فلا يؤثرُ فيهم» (16) اهـ.

■ ومما سبق نخلص إلى ما يلي:

1. الحقُّ الدفين للرافضة على أهل السنَّة حقًّا يفوق الوصف لأنهم كفار عندهم، وإن أظهروا خلاف ذلك، فهم قومٌ ركبوا في الكذب الصُّعب والدُّلول.

2. من السمات الكبرى التي تميِّز تاريخ الرافضة الخيانات العظمى لأهل السنَّة على مرَّ الحقب والأزمان، ومُظاهرة أعداء الإسلام من اليهود والنصارى على أهل الإسلام، فشاركوا اليهود في صفة الغدر والخيانة.

3. أن فكرة قتل واغتيال علماء السنَّة

(15) «المستظم» لابن الجوزي (7/82)

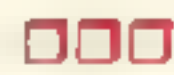
(16) «المواصم من القواصم» (ص259)

تحتلُّ مساحةً كبيرةً في التركيبة العنصرية الرافضية الرافضة لكلِّ ما هو سنِّي، ولذلك لم تخف هذه الفكرة في أيِّ عصر من عصور الوجود الشيعي، وما نراه الآن عيانًا يصدق ما قرأناه.

4. أن التاريخ سجِّل لنا جرائم دولة بني عبید الرافضية ضدَّ أهل السنَّة الأبرياء، فبقيت عليهم عازًا إلى يوم الدين.

5. من مقاتل أهل السنَّة على أيدي هؤلاء الخونة الإمام القدوة الملقب بـ«الشَّهيد» ابنُ النابلسي رحمه الله، فلقم ضرب لنا أروع الأمثلة في الثبات على الحق، والصَّلابية في الدين، والذب عن سنَّة سيِّد المرسلين.

6. كلمة ابن النابلسي التي حفظها لنا التاريخ «إِذَا كَانَ مَعَ الرَّجُلِ عَشْرَةُ أَسْهُمٍ، وَجِبَ أَنْ يَرْمِيَكُمْ بِتِسْعَةٍ، وَأَنْ يَرْمِيَ الْعَاشِرَ فَيَكُفُّمُ أَيُّضًا»، فهي كلمة رجل خبِر ورأى ما يصنعه القومُ بأهل السنَّة إذا تمكَّنوا منهم.



هذا والله المسؤول وحده أن يحفظ بلادنا وسائر بلاد المسلمين من كيد هؤلاء الفجرة الأشرار، والفسقة الفُجَّار، والله أعلم وصلى الله وسلَّم وبارك على نبيِّنا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الأمانة

بين الحفظ والتضييع

عز الدين رمضان
رئيس التحرير

ليس يخفى على عاقل أن السؤدد والفلاح والحياة المطمئنة هي للاتقياء الأصفياء، والأشخاص النزهاء العقلاء، الذين يتمثلون في أنفسهم القيم الفاضلة والأخلاق الحميدة والسلوكيات الرشيدة، ساعين إلى إقامة العدل بين الناس، وتقويم المعوج، وإصلاح الفاسد، وهؤلاء هم الذين حملوا الأمانة التي أبت السموات والأرض حملها وأشفقّت من ذلك، قال تعالى: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [سورة الأجر: 1].

والأمانة ما ائتمن الله عليه العباد من الإيمان والتكاليف والطاعات والفرائض، ومن ذلك أداء ما للعباد من مال وحقوق، فالأمانة إذن فضيلة عظيمة ومسؤولية كبرى لا يستطيع حملها

الرجال المهازيل، ولا يقوى عليها الظلوم الجهول الذي يزن الناس بشهواتهم ودنياهم، غير مكترث بإيمان وكفر، ولا بصلاح وفسق، أو إخلاص ونفاق. فحفظ الدين ودعامة بقاء الإنسان ومُسْتَقَرُّ أساس الحكومات، وبأسط ظلال الأمن والراحة، ورافع أبنية العز والسلطان، وروح العدالة وجسدها إنما هي باقية ببقاء الأمانة بين الناس، ولا يكون شيء من ذلك بدونها.

والأمانة ليست - كما يتصورها الكثير من الناس - الوديعة التي تُودع عند الغير لحفظها كالنقود والحلي وما شابه ذلك فحسب، بل هي كل حق لزم أدائه وحفظه، وعرفها الكفوي بأنها «كل ما افترض على العباد فهو أمانة؛ كصلاة وزكاة وصيام وأداء دين، وأوكدها الودائع وأوكده الودائع كتم الأسرار»⁽¹⁾.

وكذلك جاءت في الشرع على معان متعددة، ووردت في القرآن على أوجه (1) «الكتاب» (ص187)

كثيرة⁽²⁾، فقد جاءت بمعنى الدين والديانة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَأَنْتُمْ تَمْلِكُونَ ﴾ [سورة الأنفال: 1]. قال قتادة رحمه الله: «اعلموا أن دين الله أمانة فأدوا إلى الله بكل ما ائتمنكم عليه من فرائضه وحدوده...»⁽³⁾، وتأتي بمعنى الشرع والسنة، قال تعالى: ﴿ وَلَنْ يُبِيدُوا بِنِعَائِكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [الأنفال: 71] أي: إن تركوا الأمانة في السنة فقد تركوها في الفريضة.

وتأتي بمعنى الفرائض، قال تعالى: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ [الأجر: 1، 72].

وتأتي بمعنى الوديعة، ومنه قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [النساء: 58].

وتأتي بمعنى العفة والصيانة، ومنه (2) انظر «بصائر ذوي التمييز» (2/152)، «الوجوه والتأثير» للدمعاني (ص60). (3) «تفسير البقوي» (3/348).

في استعادته بين الحالتين معاً إذ قال:
«اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ
يُشْرُ الضَّجِيعَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ
فَإِنَّهَا يَشْتَبِ الْبِطَانَةَ»⁽⁵⁾، ففي الجوع
ضياع الدنيا، وفي الخيانة ضياع الدين.
وللأمانة صورٌ كثيرة، وتدخل في
عديد المجالات، قال الشيخ ابن عثيمين
رحمته: «الأمانة بابٌ واسعٌ جداً، وأصلها
أمران: أمانة في حقوق الله، وهي: أمانة
العباد في عبادات الله ﷻ، وأمانة في
حقوق البشر»⁽⁶⁾.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا اسْتَجِرْهُ إِنَّ
خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيَ الْأَمِينُ﴾ ﴿٣﴾
[سورة القصص: ١].

وَمَا كَانَتْ غَايَةُ السَّعَادَةِ أَنْ يُوقَى
الْإِنْسَانُ شَقَاءَ الْعَيْشِ فِي الدُّنْيَا وَسَوْءَ
الْمُنْقَلَبِ فِي الْآخِرَةِ؛ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ

(4) رواه أحمد (4524)، الترمذی (3443)

منه بمنزلة القلب من البدن، والأمانة هي حفظ الجوارح كذلك، فمن ضيَّع جزءاً منها سقم إيمانه وضعف بقدره، فإن ضيَّع الكل خرج من جملة الإيمان. وهناك أمانة العلم، وتحقق بنشره وتقريبه للناس على يد أكفأ مؤهلين، لحمل رسالته، يُتوسَّم في أقوالهم وأعمالهم وأحوالهم العلم الصحيح والعمل الصالح والإخلاص والصدق كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ [الاحزاب: 39] فتفع العلم وزكاته تبليغه والخشية من الله رب العالمين، ومن الخيانة في العلم أن يتصدَّر الحدث قبل التأهل، ويتشيع قبل أن يشيع، وهذا الضرب من العباد ما يلبث أن يلحقه الإدبار، فتحيط به خطيئته فتنقله إلى السقوط المبكر، ومن مآثر حكم العلماء:

ومن الخيانة في طلب العلم أن
يُلْتَمَسَ العلمُ عند هؤلاء المتعلمين الذين
تَسَوَّرُوا محرابَ العلم ولم يَتَأَدَّبُوا بِآدَابِهِ،
ففي الحديث الصَّحِيح أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
قَالَ: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُلْتَمَسَ
الْعِلْمُ عِنْدَ الْأَصَاغِرِ»⁽⁹⁾، وقد سُئِلَ ابنُ
المُبَارَك عَنْهُمْ فَقَالَ فِيهِمْ: الَّذِينَ يَقُولُونَ
بِرَأْيِهِمْ، فَأَمَّا صَغِيرٌ يَرْوِي عَنْ كَبِيرٍ

(9) انظر «السُّنَنُة الصَّحِيحَةُ» (695).

وَأَجْلُهَا قَدَرًا وَأَحَقُّهَا بِالْقِيَامِ وَالْوَفَاءِ
أَمَانَةُ الْعَبْدِ مَعَ رَبِّهِ، وَتَتَحَقَّقُ بِحِفْظِ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِحِفْظِهِ، وَبِإِدَاءِ الْوَاجِبَاتِ
وَاجْتِنَابِ الْمَنْهِيَّاتِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ ﷻ:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ
وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَآمَنَ قَوْمُكُمْ﴾ (٧)
[سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١١].

فليس بصغير»، وفي تفسير له أيضًا: «هم أهل البدع»⁽¹⁰⁾.

ومن الأمانات أمانة الإنسان مع نفسه بأن لا يختار لها إلا ما هو الأنفع والأصلح له في الدين والدنيا، والأقْدَم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة⁽¹¹⁾، ولهذا قال ﷺ: «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»⁽¹²⁾.

وهناك أمانة العبد مع الناس وتحقق برّد ودائعهم إليهم وحفظ حقوقهم وصيانة أعراضهم وكنم أسرارهم والبعد عن غشهم والاعتذار عند الإساءة إليهم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النِّسَاءُ: 58].

وفي الآية قدّم الله الأمر بأداء الأمانة على الأمر بالعدل؛ لأنّ العدل في الأحكام يُحتاج إليه عند الخيانة في الأمانات التي تتعلق بحقوق الناس والتخاضع إلى الحاكم، والأصل أن يكون الناس أمناء يقومون بأداء الأمانات بوازع الفطرة والدين، والخيانة في الأمانات خلاف الأصل، ومن شأنها أنها لا تقع في الأمة المتديّنة إلا شذوذًا، وقلّمًا يحتاج إلى العدل في الحكم إذا راعى الناس أماناتهم وأدّوها إلى أهلها⁽¹³⁾.

وقد ورد في هذا النوع من الأمانات آيات كثيرة وأحاديث شتى مُشدّدة في وجوب رعايتها وأدائها وتشنيع الخيانة

فيها والوعيد عليها، قال تعالى مادحًا عباده المؤمنين: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ: 177]، قال السَّعْدِي رحمه الله: «أي مراعون لها، حافظون مجتهدون على أدائها والوفاء بها، وهذا شامل لجميع الأمانات التي بين العبد وبين ربه، كالتكاليف السريّة التي لا يطلع عليها إلا الله، والأمانات التي بين العبد وبين الخلق في الأموال والأسرار»⁽¹⁴⁾.

وقال تعالى: ﴿مَلِكُورَ الَّذِي أَوْفِيحَ أَمْنَتُهُ وَلَيْتَىٰ اللَّهُ رَبُّهُ﴾ [التَّوْبَةُ: 284]، وقال النَّبِيُّ ﷺ: «أَدِّ الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ مَنْ ائْتَمَنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ»⁽¹⁵⁾، وقال أيضًا: «إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِالْحَدِيثِ ثُمَّ التَفَتَ فَهِيَ أَمَانَةٌ»⁽¹⁶⁾، أي مخافة أن يجيء آخر فيسمعه، وهذا نوع من الأمانات قلّ من ينتبه إليه، فكم من حبال للوصل تقطعت ومصالح للخلق تعطلت بسبب الاستهانة بأمانة المجلس وذكر ما يدور من كلام من غير ضابط أو رادع، منسوبًا إلى قائله أو غير منسوب، فالشرع يوجب والمروءة تقتضي من العبد أن يحفظ حقوق المجالس التي يُشارك فيها، فلا يدع لسانه يقشي أسرارها ويسرد أخبارها.

ومن الأمانات المضيئة اليوم إهمال الودائع وضرب الصفح عنها دون ردّها إلى أصحابها، أو الاعتذار إليهم بحجة استفنائهم عنها في ظنهم أو نسيانهم

لها، فاعتبار الوديعة غنيمة باردة هو ضرب من السرقة الفاجرة، ولو كان صاحبها فاجرًا أو كافرًا، قال ميمون ابن مهران رحمه الله: «ثلاثة يؤدّين إلى البر والفاجر: الرّحم توصّل كانت برّة أو فاجرة، والأمانة تؤدّي إلى البر والفاجر، والعهد يوفّي به البر والفاجر»⁽¹⁷⁾.

ومن الأمانات أمانة الحكّام مع المحكومين وهي من أعظم الأمانات، وتقتضي إسناد المناصب إلى الأقوياء والأكفء المخلصين، وتحقيق العدل بين الرعيّة والحريص على مصالحهم والنصح لهم والرفق بهم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ مَا تَعْمَلُونَ﴾ [النِّسَاءُ: 58]، قال ابن تيمية رحمه الله: «قال العلماء: نزلت في ولاة الأمور؛ عليهم أن يؤدّوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل، وإذا كانت الآية قد أوجبت أداء الأمانات إلى أهلها، والحكم بالعدل، فهذا جماع السياسة العادلة والولاية الصالحة»⁽¹⁸⁾، وثبت في «الصّحيحين» من حديث معقل بن يسار عن النبي ﷺ قال: «مَا مِنْ وَالٍ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَيَمُوتَ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمْ، إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ»⁽¹⁹⁾.

قال ابن بطال في «شرحه» (8/219): «فمن ضيع من استرعاه الله أمرهم أو خانتهم أو ظلّمهم، فقد توجّه

(14) «تيسير الكريم الرحمن» (673).

(15) أبو داود (3534)، والترمذي (1624).

(16) أبو داود (4868)، والترمذي (1959).

(17) «شُعَبُ الْإِيمَانِ» للبيهقي (4899) (219/7).

(18) «السياسة الشرعيّة» (ص6).

(19) البخاري (7151).

(10) «جامع بيان العلم وفضله» (612/1).

(11) انظر «مفاتيح الغيب» (109/10).

(12) البخاري (883)، ومسلم (1829).

(13) انظر «تفسير المنار» (143/5).

إليه الطلب بمظالم العباد يوم القيامة، فكيف يقدر على التحلل من ظلم أمة عظيمة؟ وهذا الحديث بيان وعيد شديد على أمة الجور.

ومن الأمانات أمانة الحياة الزوجية وتحقق بكتمان أسرارها وعدم الحديث عن دخالها إلا ما كان بد منه كإصلاح أو استفتاء أو شهادة، ففي «صحيح مسلم» (1437) من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ مِنْ أَسْرَأِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ، ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا» وفي رواية أخرى عند مسلم: «إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...»

وهناك أمانة المعاملات من التجارات والصناعات والزراعات وغير ذلك، وتحقق بترك الغش والتدليس والعيوب، وإتقان خدمتها وإيفاء الكيل والميزان عند بيعها، وإيصالها إلى مستحقيها.

والحاصل أن كل عمل يقوم به الفرد وكل مهمة توكل إلى جماعة لا بد وأن تعبر على جسر الأمانة، وذلك أن بقاء النوع الإنساني قائم بالمعاملات والمعاوضات في منافع الأعمال، وروح المعاملة والمعاوضة إنما هي الأمانة، فإن فسدت بين المتعاملين بطلت صلات المعاملة، وانتشرت حبال المعاوضة، فاختل نظام المعيشة.

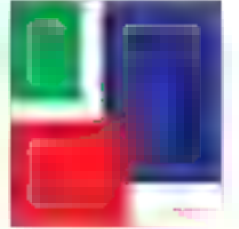
ومن هنا يتبين ما للأمانة من دور بالغ في إصلاح حياة البشر والسمو

بهم نحو المثل والأخلاق التي دعا إليها دين الرحمة والإحسان أول ما دعي إليه الناس في مقبل بعثة النبي ﷺ؛ ففي البخاري (7) عن ابن عباس رضيهما قال: «أخبرني أبو سفيان أن هرقل قال له: سألتك ماذا يأمركم؟ فزعمت أنه يأمر بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة، قال: وهذه صفة نبي».

فسر بقاء الأمة وفلاحها وظهورها على أعدائها مرهون ببقاء الأمانة فيها وحفظ العهود والمواثيق ونبت الخيانات بجميع أنواعها، والأمة التي لا أمانة فيها هي الأمة التي تعبت فيها الشفاعات والوسائط بالمصالح المقررة، وتطيش بأقدار الرجال الأكفاء لتهميلهم وتقدم من دونهم، وتروج فيها سلع الفساد والكساد على حساب الصالح من العباد والنافع للبلاد، وقد قال النبي ﷺ: «إِذَا ضَيَّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ».

فالله نسأل أن يقينا شر الخيانة وأن يوفقنا لأداء الأمانة على وجهها الأكمل، إنه ولي ذلك وهو وحده المستعان، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.





الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فقد نصت السنة المطهرة على العيوب التي ترد بها الأضحية فلا تجزئ معها باتفاق العلماء وهي:

- العوراء البين عورها بحيث يفسد البياض معظم ناظرها، وتدخل العمياء دخولا أولويا.
- المريضة البين مرضها، أما خفيفة المرض فتجزئ بمقتضى دليل خطاب النص الآتي ذكره.
- العرجاء البين عرجها أو ظلمها، ويدخل في هذا المعنى بالأحرورية مقطوعة الرجل والمكسورة.
- العجفاء التي لا تنقي، وهي الهزيلة التي لا مغ في عظامها لضعفها وهزالها.

ويدل على ذلك حديث البراء بن عازب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أربع لا تجزئ في الأضاحي: العوراء البين عورها، والمريضة البين مرضها، والعرجاء البين ظلمها، والكسيرة التي لا تنقي»⁽¹⁾.

وشرط البراءة من هذه العيوب المذكورة محل إجماع بين أهل العلم، قال النووي رحمته الله: «وأجمعوا على أن العيوب

(3) أخرجه أبو داود (2802) والنسائي (4369)، وابن ماجه (3144) وغيرهم من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه، وهو حديث صحيح، انظر: «الإرواء» للأنبائي (361/4).



في صفة ما تجوز التضحية به

■ السؤال:

ما حكم مكسورة القرن في الأضحية؟ وهل يشترط كمال السلامة في الأجزاء؟ وكيف نجتمع بين حديث علي رضي الله عنه، «نهى رسول الله ﷺ أن يضحي بأعصب القرن والأذن»⁽¹⁾، وبين قول علي رضي الله عنه عندما سئل عن مكسورة القرن قال: «لا يضرك»⁽²⁾؟ أهيدونا

ما جورين.

(1) أخرجه أحمد (1048)، وأبو داود (2805)، والترمذي (1504)، وصححه أحمد شاكر في تحقيقه لمسنن الترمذي، (52/2) وحسنه محققو مسند أحمد، طبعه الرسالة (310/2)، وصفه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» (6016)، وقال في «الإرواء» (1149): «منكر».

(2) أخرجه أحمد (734) وانظر «الإرواء» (362/4).

الأربعة المذكورة في حديث البراء وهو: المرض والعَجَف والعَوَر والعَرَج البين لا تجزئ التضحية بها، وكذا ما كان في معناها أو أقبح كالعمى وقطع الرجل وشبهه⁽⁴⁾.

أما مكسورة القرن أو جزء منه أو مشقوقة الأذن فهي العضباء على خلاف في تحديد معناها، فحكمها مختلف فيه للاختلاف في درجة الحديث الدائرة بين الحسن والضعف.

فمن حسن حديث علي عليه السلام: «نهى رسول الله ﷺ أن يضحي بأعصاب القرن والأذن»، وجاء مبيئاً بقول قتادة: «فذكرت ذلك لسعيد بن المسيب فقال: «العضب ما بلغ النصف فما فوق ذلك»⁽⁵⁾، فقد دفع التعارض مع قول علي عليه السلام. عندما سئل عن مكسورة القرن. فقال: «لا يضرك» بأن حمل «العضب» في الحديث المرفوع على عدم الإجزاء إذا كان المكسور منه النصف فأكثر، أما قوله: «لا يضرك» فقد حمل على الإجزاء فيما دون النصف، وبذلك دفع التعارض بينهما، وبهذا قال النخعي وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم⁽⁶⁾.

ومن ضعف حديث النهي عن مكسورة القرن ولم يثبت عنده نهى عن العضب

(4) «شرح مسلم للنووي (120/13)، وانظر «الاستدكار» لابن عبد البر (215/5).

(5) صححه الترمذي والحاكم، وضعفه أبو داود والألباني، انظر: «البدع المنيرة» لابن الملقن (293/9)، و«الإرواء» للألباني (361/4).

(6) انظر: «المغني» لابن قدامة (624/8). ومذهب الجمهور أنه تجزئ مكسورة القرن، أما مالك ففرق بين ما إذا كان قرنهما يسمى فلا تجوز كراهة والأجارت، انظر: «المجموع للنووي (404/8)، «الاستدكار» لابن عبد البر (219/5).

وعمل بمقتضى حديث علي عليه السلام: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والأذن»⁽⁷⁾، ورأى أن مكسورة القرن ومشقوقة الأذن عيب لا ينقص اللحم ولا يخل بالمقصود؛ قال بكرامية التنزيه في الأضحية التي تقترب بها هذه العيوب ويحصل بها الإجزاء؛ لأن حديث علي عليه السلام في استشراف العين والأذن ليس فيه ما يدل على عدم الإجزاء، وإنما يدل على اجتناب ما فيه شق أو قطع أو ثقب ونحو ذلك، قال ابن عبد البر رحمه الله:

«العلماء مجمعون على أن الجماء لو هي التي لم يخلق لها قرنًا جائز أن يضحي بها، فدل إجماعهم هذا على أن النقص المكروه هو ما تتأذى به البهيمة وينقص من ثمنها ومن شحمها»⁽⁸⁾، وإذا جازت التضحية بالجماء فلأن تجوز بالعضباء التي ذهب أكثر من نصف قرنهما من باب أولى⁽⁹⁾.

ويدخل في هذا المعنى. أيضًا. العيوب الأخرى التي لا تأثير لها في الحكم لعدم صحة النهي عنها؛ فإنها تجزئ في الأضحية. على الصحيح. وتكره لكونها تنافي كمال السلامة كالبراء مقطوعة الآية أو الذنب، والجذعاء مقطوعة

(7) أخرجه أبو داود (2804)، والترمذي (1498)، من حديث علي عليه السلام، وصححه ابن الملقن في «البدع المنيرة» (291/9)، والألباني في «الإرواء» (362/4).

(8) «الاستدكار» لابن عبد البر (218/5).

(9) قال ابن عبد البر في «الاستدكار» (219/5): «ويجوز إجماعهم على إجازة التضحية بالجماء ما بين تلك أن حديث الفر لا يثبت ولا يصح. أو هو مسووح لأنه معلوم أن ذهاب المرسين مما أكثر من ذهاب بعض أحدهما».

قلت وقد حالف في ذلك بعض الحنابلة انظر «المغني» (626/8).

الأنف، والاهتمام التي لا أسنان لها، قال ابن قدامة رحمه الله: «وتكره المشقوقة الأذن، والمنقوبة، وما قطع شيء منها؛ لما روي عن علي عليه السلام قال: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والأذن، ولا نضحي بمقابلة ولا مدابرة، ولا خرقاء ولا شرقاء»، قال زهير: قلت لأبي إسحاق: «ما المقابلة؟» قال: «يقطع طرف الأذن»، قلت: «فما المدابرة؟» قال: «يقطع من مؤخر الأذن»، قلت: «فما الشرقاء؟» قال: «تشق الأذن»، قلت: «فما الخرقاء؟» قال: «تشق أذنهما السمة».

وهذا نهى تنزيه، ويحصل الإجزاء بها، لا نعلم فيه خلافاً؛ ولأن اشتراط السلامة من ذلك يشق، إذ لا يكاد يوجد سالم من هذا كله⁽¹⁰⁾.

هذا، وتجزئ الأضحية بالموجوء وهو الخصي؛ لأن رسول الله ﷺ: «كان إذا أراد أن يضحي اشترى كبشَيْن عظيمَيْن سمينَيْن أقرنين أملحين موحوَيْن»⁽¹¹⁾، قال ابن قدامة رحمه الله: «في جوازه: «ولا نعلم فيه مخالفاً»⁽¹²⁾.



(10) «المغني» لابن قدامة (626/8).

(11) أخرجه أحمد (25842)، وابن ماجه (3122)، من حديث أبي هريرة عليه السلام، وصححه ابن الملقن في «البدع المنيرة» (299/9)، والبوصيري في «مصباح الزجاجية» (222/3)، وصححه الألباني في «الإرواء» (351/4).

(12) «المغني» (625/8)، وقال: «والوجأ رخص الخصيتين، وما قطعت خصيتاه أو شلت فهو كالوجوء».

في أفضل الأنعام في الأضحية

عَلَيْكُمْ، فَتَذْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ⁽¹⁴⁾،
وَأَمَّا الْجَذَعُ مِنَ المعز فقد نقل ابن عبد
البر^{رحمته الله} إجماع العلماء على عدم
إجزائها في الأضحية⁽¹⁵⁾.

وأفضل الضحايا. عند الجمهور.
يظهر على هذا الترتيب: الإبل ثم البقر
ثم الغنم، وهذا الأخير على نوعين:
الضأن ويليهِ المعز، ومما استدلوا به
قوله^ﷺ: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ
الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ مَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ
رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ بَقَرَةً،
وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَانَ مَا قَرَّبَ
كَبْشًا أَقْرَنَ...»⁽¹⁶⁾، وعللوا الأفضلية
بفلاء الثمن وهي علة منصوصة في
حديث أبي ذر^{رضي الله عنه} أنه قال للنبي
ﷺ: «فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ؟» قَالَ:
«أَعْلَاهَا ثَمَنًا، وَأَنْفُسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا»⁽¹⁷⁾.
ولا يخفى أن الإبل والبقر أعلى ثمنًا
وأكثر نفعا وأكبر أجساما وأعود فائدة:
حُمولة وطعمًا.

وخالف في ذلك المالكية ورثبوا
الأفضلية على علة طيب اللحم، فكان
أفضلها: الضأن ثم البقر ثم الإبل،
واستدلوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَدِينَةٍ
يَذْبَحُ عَظِيمٌ﴾⁽¹⁸⁾ [سورة القصص: 23]، أي:
بكبش عظيم، ولأن: «النَّبِيُّ ﷺ كَانَ
يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ أَقْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ...»⁽¹⁹⁾،
وهو ﷺ لا يفعل إلا الأفضل.

والظاهر. عندي. أن مذهب الجمهور
أقوى تقديمًا لقول النبي ﷺ على فعله،

(14) أخرجه مسلم (1963) من حديث جابر بن عبد
الله^{رضي الله عنه}.

(15) انظر: التمهيد لابن عبد البر (185/23).

(16) أخرجه البخاري (881)، ومسلم (850)، من
حديث أبي هريرة^{رضي الله عنه}.

(17) أخرجه البخاري (2518) وفي بعض رواياته:
«أَعْلَاهَا ثَمَنًا»، وفي مسلم (136): «وَأَكْثَرُهَا ثَمَنًا».

(18) أخرجه البخاري (5564)، ومسلم (1966)،
من حديث أنس^{رضي الله عنه}.



■ الجواب:

لا يجزئ في الأضحية إلا بهيمة
الأنعام لقوله تعالى: ﴿لِيَذْكُرُوا أَنَّمَا
أَلَلَّهُ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾
[الحج: 34]، وهي أزواج ثمانية تصح من
الجنسين⁽¹³⁾، متمثلة في: الجمل والناقة،
والثور والبقرة، والكبش والنعجة،
والنيس والعنز، ولكن لا يجزئ من المعز
إلا الشبي وهو ما له سنة فما فوق! لقوله
ﷺ: «لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً، إِلَّا أَنْ يَغْسُرَ

(13) لقوله تعالى: ﴿ثَمَنِيَّةً أَرْوَجَ مِنْ الْمَنَاسِكِ أَتَمَّ
وَمِنْ الْقَمَرِ أَتَمُّ قُلْ وَالَّذِينَ هَرَمُوا
الْأَنْثِيَّيْنِ أَمَّا أَتَمَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثِيَّيْنِ يَتَوْنِي
يَمْلِكُ إِذْ كُنْتُمْ مَكِيدِينَ﴾⁽¹⁴⁾ وَمِنْ الْإِبِلِ أَتَمُّ
وَمِنْ الْقَمَرِ أَتَمُّ قُلْ وَالَّذِينَ هَرَمُوا
الْأَنْثِيَّيْنِ أَمَّا أَتَمَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثِيَّيْنِ أَمَّا
كُنْتُمْ مُكِيدِينَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِدَا
[سورة النحل: 116]، وليس في ترتيب الضأن والمعرفيل
الإبل والبقر في الآية تصدق أفصلية لنوعها وإنما
هو أسلوب قرآني يذيع منطوقه لشرقي من الأدنى
إلى الأعلى.

■ السؤال:

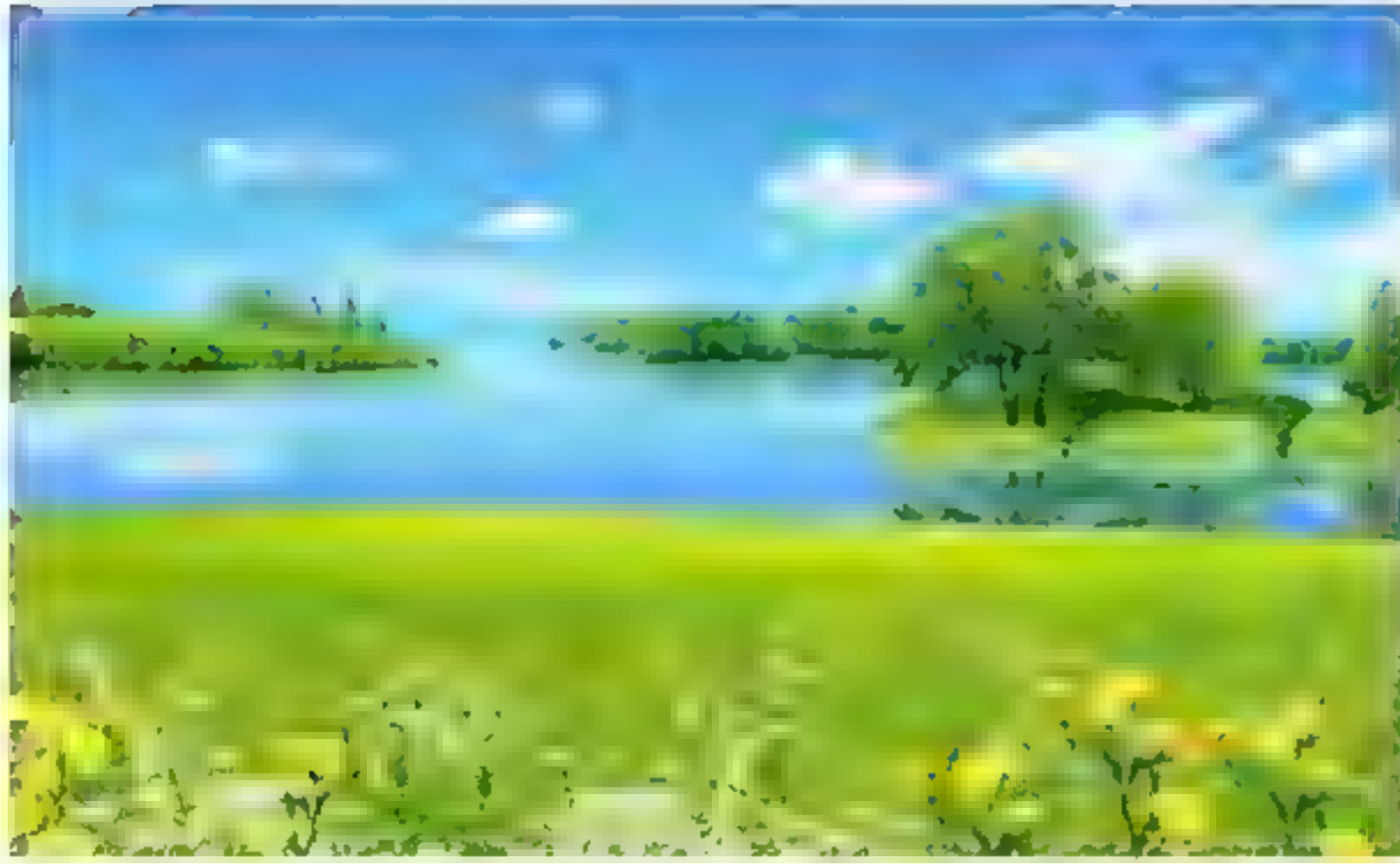
هل تجوز الأضحية

بالمعز؟

وما هو الأفضل في

الأضحية؟

وجزاكم الله خيرًا.



إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يَعْسَرَ عَلَيْكُمْ فَتَنْزَحُوا
جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ⁽²³⁾، فظاهر الحديث
يقتضي عدم إجزاء الجذع من الضأن
إلا عند العجز عن المسِنَّة، أما الأحاديث
الواردة في جواز الجذع من الضأن في
الأضحية فإن الصحيح منها يحمل
على العجز عن المسِنَّة لعدم وجودها في
الحال أو لغلاء سعرها، لحديث عاصم
ابن كليب عن أبيه، قال: «كُنَّا نُوَمِّرُ عَلَيْنَا
فِي الْمَفَازِي أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَكُنَّا
بِفَارَسٍ فَقُلْتُ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ الْمَسَانُ
فَكُنَّا نَأْخُذُ الْمُسِنَّةَ بِالْجَذْعَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ،
فَقَامَ فِينَا رَجُلٌ مِنْ مَزِينَةَ فَقَالَ: «كُنَّا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَصَابَنَا مِثْلُ هَذَا الْيَوْمِ
فَكُنَّا نَأْخُذُ الْمُسِنَّةَ بِالْجَذْعَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ،
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ الْجَذْعُ يُؤَيِّهِ
مِمَّا يُؤَيِّهِ مِنْهُ النَّبِيُّ»⁽²⁴⁾.

□□□

(23) أخرجه مسلم (1963) من حديث جابر رضي الله عنه.
(24) أخرجه أبو داود (2799)، والنسائي (4383)،
وابن ماجه (3140)، والحاكم في «المستدرک»
(226/4)، من حديث مجاشع بن مسعود
رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (1146).

■ السؤال:

ما هو سن الشاة

المجزئة في

أضحية العيد؟

■ الجواب:

السن المجزئة في أضحية العيد
الثني من كل شيء:
فالثني من الإبل: ما له خمس سنين
ودخل في السادسة.
والثني من البقر: ما له سنتان ودخل
في الثالثة.
والثني من الضأن: ما له سنة ودخل
في الثانية.
والثني من المعز: ما له سنة ودخل في
الثانية.

ولا يجزئ في الأضحية دون هذا السن
فيها جميعاً باستثناء ما إذا عسر الثني
من الضأن، فإنه يجزئ الجذع، وهو: ما
له ستة أشهر، لقوله ﷺ: «لَا تَذْنَحُوا

ولأنه. بغض النظر عن استدلالهم
بالدليل المبين لمقام الأفضلية بين بهيمة
الأنعام. قد عللوا أفضلية الترتيب بعلّة
منصوص عليها، بينما المالكية عللوا
بعلّة مستنبطة، وما هو مقرر. أصولياً
في باب قواعد الترجيح بالمعاني أن
العلّة المنصوص عليها مقدّمة على غير
المنصوص عليها؛ لأن نص صاحب
الشرع عليها دليل على صحتها وتبنيها
على لزوم اتباعها، ولأن النبي ﷺ قد
يترك الأفضل لبيان الجواز أو لفعل
اليسر، ولكن يمكن توجيه مذهب
المالكية على أن المضحي بالضأن أفضل
من الشريك المقاسم في الإبل أو في
البقر، وهو رأي له اعتباره ووجاهته.

هذا، وإذا كان الأفضل في أنواع
بهيمة الأنعام ما رتبته الجمهور، وتقررت
صحة الأضحية من الجنسين إلا أن
التضحية بالذكر أفضل منها بالأنثى؛
لعموم قوله ﷺ في أفضل الرقاب:
«أَغْلَاهَا ثَمَنًا، وَأَنْفَسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا».

أما لون الأضحية فأفضلها البيضاء
(العفراء) وهي أفضل من السوداء؛
لأن النبي ﷺ ضحى بكبشين أملحين،
والأملح: الأبيض الخالص البياض⁽¹⁹⁾.
وإذا كان السواد حول عينيها وفمها وفي
رجليها أشبهت أضحية النبي ﷺ⁽²⁰⁾،
قال النووي رحمه الله: «أفضلها البيضاء ثم
الصفراء ثم الغبراء. وهي التي لا يصفو
بياضها. ثم البلقاء. وهي التي يعضها
أبيض وبعضها أسود. ثم السوداء، وأما
قوله في الحديث الآخر: «يَطَأُ فِي سَوَادٍ،
وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ، وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ»⁽²¹⁾
فمعناه أن قوائمه وبطنه وما حول عينيّه
أسود»⁽²²⁾.

(19) انظر: «شرح مسلم» للنووي (120/13).

(20) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (308/26).

(21) أخرجه مسلم (1967) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(22) «شرح مسلم» للنووي (120/13).

في حكم تخصيص الأكل من الكبد في الأضحية

الكبد خاصّة جار العمل به في العادة لكون
الكبد أخفّ الأعضاء انتزاعاً وأسرع نضجاً
وأسهل هضمًا.

في اجتماع العقيدة مع الأضحية

■ السؤال:

إذا اجتمعت النسيكة مع أضحية
العبد فهل يمكن الاكتفاء بذبيحة
واحدة؟ وجزاكم الله خيراً.

■ الجواب:

في مذهب الحنابلة يجوز الاكتفاء
بذبيحة واحدة عملاً بالقياس، قياساً
على اجتماع يوم عيد مع يوم جمعة
والاكتفاء بغسل واحد لأحدهما⁽³⁴⁾،
ولكن الظاهر أنه لا يجوز أن يقوم الذبيح
الواحد عنهما؛ لأنهما قريبتان مختلفتان
لا تجتمعان بفعل واحد إلا إذا جاء دليل،
ولا دليل على ذلك لقوله ﷺ: «إنما
الأعمال بالنيّات، وإنما لكل امرئ ما
نوى»⁽³⁵⁾، ولا شك أن مقابلة الجمع
الذي هو «الأعمال» للجمع الآخر الذي
هو «النيّات» يقتضي القسمة آحاداً، أي:
لكل عمل نيّة، هذا هو الأصل، ولا يخرج
عن هذا الأصل إلا إذا وجد دليل⁽³⁶⁾،
والقياس في التبعّدات لا يصلح دليلاً.
والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا
أن الحمد لله ربّ العالمين، وصلى الله
على محمّد وعلى آله وصحبه وإخوانه
إلى يوم الدين، وسلّم تسليمًا.

دلس، «التقريب» (4676)، وقد ضعف الألباني
هذه الزيادة كما في «سبل السلام» بتعليقاته عليه
(200/2) حيث قال: «هذه الزيادة ضعيفة؛ لأنها
من رواية عقبة بن الأصم عن ابن بريدة؛ وهو عقبة
ابن عبد الله الأصم، ضعيف، كما في «التقريب».

(34) انظر: «الإنصاف للمرداوي» (101/4).

(35) أخرجه البخاري (1)، ومسلم (1907)، من
حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(36) انظر: الفتوى (1137) الموسومة بـ «حكم
تشريك قريتين بعمل واحد».

عن الصلوة، بخلاف صدقة الفطر،
فإنها متقدمة عن الصلوة، وقد ذكرت
حكمة أخرى وهي: ليكون أول ما يطعم
من أضحيته بأكلها شكرًا لله تعالى على
ما أنعم به من شرعية النسيكة الجامعة
لخير الدنيا وثواب الآخرة، وامتنالاً
لقوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنهَا وَلَمْ يَمُوتُوا
أَلَيْسَ الْفَقِيرَ﴾⁽³⁷⁾ [سورة المائدة]، سواء
قيل بوجوبه أو بسنّيته، وقد خصّص
بعض أهل العلم استحباب تأخير الأكل
في عيد الأضحية حتى يرجع بمن له
ذبيح: لأن النبي ﷺ إذ أخر الفطر في
الأضحية إنما أكل من ذبيحته⁽³¹⁾.

هذا، وقد وردت سنّته في مطلق
الأكل من غير تحديد عضو أو تخصيص
موضع، وإنما استحباب الأكل من كبد
ذبيحته بعض العلماء كالشافعي⁽³²⁾
وغيره اعتماداً على حديث بريدة
رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا
كان يوم الفطر لم يخرج حتى يأكل
شيئاً، وإذا كان الأضحية لم يأكل شيئاً
حتى يرجع، وكان إذا رجع أكل من كبد
أضحيته»، والحديث ضعيف لا تقوم به
حجّة⁽³³⁾، غير أن استحباب الأكل من

(31) انظر: «مرعاة الماتنج شرح مشكاة المصابيح»
للمباركفوري (45/5).

(32) «نظر الأم» (217/2).

(33) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (6161).

وقد ذكر الذهبي في «ميران الاعتدال» (86/3) أنه
بضعف أحد روايته والحديث بريادة الأكل من

كبد الأضحية ضعيف لعنّين الأولى: الوليد بن
مسلم وهو الفرشي مولاهم أبو العباس دمشقي،

ثمة لكنه كثير التدليس والتسوية، «التصريح»
(7506) الثانية: عقبه وهو ابن عبد الله

الأصم الرقاعي العبدى البصري ضعيف ورثما

■ السؤال:

كان النبي ﷺ لا يفطر في الأضحية
حتى يأكل من أضحيته، فهل الأكل عام
في أي جزء من الأضحية أم. كما يقول
العامّة. من الكبد؟ وما حكم تخصيص
الأكل من الكبد؟ وبارك الله فيكم.

■ الجواب:

الثابت من حديث بريدة رضي الله عنه
قوله: «كان النبي ﷺ لا يخرج يوم
الفطر حتى يطعم، ولا يطعم يوم
الأضحية حتى يصلي»⁽²⁵⁾، وفي رواية:
«ولا يطعم يوم النحر حتى يذبح»⁽²⁶⁾،
وفي رواية: «ولا يطعم يوم النحر حتى
ينحر»⁽²⁷⁾، وفي رواية: «حتى يضحى»⁽²⁸⁾،
وفي حديث آخر: «وكان لا يأكل يوم
النحر حتى يرجع»⁽²⁹⁾، وزاد أحمد
وعيره: «فيأكل من أضحيته»⁽³⁰⁾.

والحكمة من فعله ﷺ موافقته
للفقراء. كما ذهب إليه أهل العلم؛ لأن
الظاهر أن لا شيء لهم إلا ما أطعمهم
الناس من لحوم الأضاحي، وهو متأخر

(25) أخرجه الترمذي (542)، وابن حبان (2812)،
وابن خزيمة (1426)، وصحّحه الألباني في
«مشكاة المصابيح» (1440).

(26) أخرجه ابن خزيمة (1426)، وأحمد
(23042)، والبيهقي في «الكبرى» (6159).

وصحّحه الألباني في «مصحيح الجامع» (4845).

(27) أخرجه ابن حبان (2812)، وصحّحه الألباني في
«التعليقات الحسان» (2801).

(28) أخرجه أحمد (22984)، والبيهقي في «الكبرى»
(6160)، والدارقطني (1715)، وحسنه محققو

«المسند» (88/38).

(29) أخرجه ابن ماجه (1756)، من حديث بريدة ابن
الحصيب الأسلمي رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في

«صحيح ابن ماجه» (1422).

(30) رواه أحمد في «المسند» (22984).

عمر بن الخطاب رضي الله عنه الفاروق



نجيب جلواح

صفته وهيئته

كان رجلاً أبيض، تعلوه حمرة، طَوَّالاً، يمشي كأنه راكب، أشيب، أصلع⁽³⁾.

زوجاته وأولاده

مجموع نسائه في حياته: جميلة أخت عاصم ابن ثابت بن الأفلح، وزينب بنت مظعون، وعاتكة بنت زيد بن عمرو ابن نفيل، وقريبة بنت أبي أمية، ومليكة بنت جسرول، وأم حكيم بنت الحارث ابن هشام، وأم كلثوم بنت علي بن أبي طالب.

وجملة أولاده: زيد الأكبر، وزيد الأصغر، وعاصم، وعبد الله، وعبد الرحمن الأكبر، وعبد الرحمن الأوسط، وعبد الرحمن الأصغر، وعبيد الله، وعياض، وحفصة، ورقية، وزينب، وفاطمة رضي الله عنهم أجمعين⁽⁴⁾.

(3) انظر «تاريخ الرسل والملوك» للطبري (4/196).
(4) انظر «البداية والنهاية» لابن كثير (10/196).

بكر رضي الله عنه من بعده، وأمير المؤمنين، وهو أحد السابقين الأولين، ومن العشرة المشهود لهم بالجنة، وثاني الخلفاء الراشدين، وأحد أصهار النبي ﷺ، ومن كبار علماء الصحابة رضي الله عنهم.

اسمه وكُنْيته

هو عمرُ بن الخطاب بن قُيْلٍ العدوي بن عبد العزى بن رياح ابن عبد الله بن قُرمط بن رزاح بن عدي ابن كعب بن لؤي بن غالب، الفاروق، أبو حفص القرشي رضي الله عنه، يجتمع مع رسول الله ﷺ في كعب بن لؤي⁽¹⁾.

مولده ومكانته في قومه

وُلِدَ عمرُ رضي الله عنه بعد الفيل بثلاث عشرة سنة، وكان من أشرف قُرَيْش، وإليه كانت السفارة في الجاهلية؛ لأنه كان إذا وقع بين قريش وبين غيرها حرب أو مُناظرة أو مُفاخرة بَعَثُوهُ سفيراً ومُناظراً ومُفاخراً⁽²⁾.

(1) انظر: «أسد الغابة» لابن الأثير (4/137).
(2) انظر «الاستيعاب» (3/1145).

يسمى الشيعة الرُوافض جاهدين في تشويه صفحات التاريخ الإسلامي، والتَّيْل من صحابة رسول الله ﷺ المأهرين، ونشر الروايات الباطلة عنهم، واختلاق الأخبار المكذوبة التي تقدح فيهم، ومحاولة تصوير تلك القرون المُفضلة على أنها حقبة سادها الصراع على السلطة، والتناحر لأجل الحكم والسيادة، وأن بعضهم اغتصب حق غيره في الخلافة، فتعفن علينا. بعد هذه الحملة المسعورة. أن ندود عن حياتهم وندافع عنهم، وخير ما نسلكه لهذا الدفاع: هو تعريف الناس بسير أولئك الأعلام من الصحابة الكرام رضي الله عنهم، الذين أتى الله عليهم ورضي عنهم.

فعمرو بن الخطاب رضي الله عنه : فهو صاحب رسول الله ﷺ وخليفة أبي

شهور الدين بإسلامه

هدى الله تعالى عمر رضي الله عنه وشرح صدره للإسلام ببركة دعاء النبي ﷺ له؛ روى الترمذي (3681) عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك: بأبي جهل، أو بعمر بن الخطاب»، قال: «وكان أحبهما إليه عمر»⁽⁵⁾.

هذا الذي صَحَّ في إسلام عمر رضي الله عنه، أما قصة إسلامه ودخوله على أخته فاطمة وزوجها وضربه لها، ثم قراءته لسورة طه، وإسلامه بعدها، فقد وردت من طرق لا تصح⁽⁶⁾.

وما أسلم عمر رضي الله عنه حتى ظهر الإسلام في مكة، وفرح به المسلمون كثيرا، واستطاعوا أن يظهرُوا دينهم، وما خافوا إيذاء المشركين، فكان إسلامه فتحا على المسلمين، وفرحوا لهم من الضيق؛ أخرج البخاري (3684) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر»، وذلك لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر الله⁽⁷⁾.

مواظقة القرآن له

كان عمر رضي الله عنه يرى الرأي فينزل القرآن مؤيدا له، ومن ذلك:

روى مسلم (2399) عن ابن عمر قال: قال عمر: «وافقني ربي في ثلاث: في مقام إبراهيم، وفي الحجاب، وفي أسارى بدر».

(5) (صحيح): انظر «مشكاة المصابيح» للألباني (6036).

(6) انظر «ما شاع ولم يثبت في المسيرة النبوية» للموشن، و«التعليق على الرحيق المختوم» للملاح (ص70).

(7) انظر «فتح الباري» لابن حجر (48/7).

وروى البخاري (402) عن أنس ابن مالك قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «وافقني ربي في ثلاث: فقلت يا رسول الله! لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت: ﴿وَأَعِزُّوا مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ مُمْلَى﴾ البقرة: 125، وآية الحجاب، قلت: يا رسول الله! لو أمرت نساءك أن يحتجبن، فإنه يكلمهن البر والفاجر، فنزلت آية الحجاب، واجتمع نساء النبي ﷺ في الغيرة عليه، فقلت لهن: ﴿عَنِ رَأْسِهِ إِنْ طَلَفَكَ أُنْثَىٰ تَبَدَّلَ: أَرْوَجًا حَرًا مَسْكُونًا﴾ التكوير: 15، فنزلت هذه الآية».

وروى البخاري (1366) عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: لما مات عبد الله بن أبي بن سلول دعي له رسول الله ﷺ ليصلي عليه، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه، فقلت: يا رسول الله! أتصلي على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا: كذا وكذا؟ أعدد عليه قوله، فتبسم رسول الله ﷺ وقال: «أخر عني يا عمر، فلما أكررت عليه، قال: «إني خيرت فاحترت لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغمر له لزدت عليها» قال: فصلى عليه رسول الله ﷺ ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيرا، حتى نزلت الآيتان من براءة: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَهْلِ نَجْسٍ وَمَآتَ أَبَدًا﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ فَسَقَ﴾ التوبة: 11، قال: ففجبت بعد من جرأتي على رسول الله ﷺ يومئذ، والله ورسوله أعلم».

مواظقة رسول الله ﷺ له

روى مسلم (31) عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال له: «أذهب بنعلي

هاتين، فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه، فبشره بالجنة» فكان أول من لقيت عمر، فقال: ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ فقلت: هاتان نعلان رسول الله ﷺ بعثني بهما من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه، بشرته بالجنة، فضرب عمر بيده بين ثديي فخررت لاستي، فقال: أرجع يا أبا هريرة، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بكاء... فقال رسول الله ﷺ: «يا عمر، ما حملك على ما فعلت؟» قال: يا رسول الله، بأبي أنت وأمي، أبغضت أبا هريرة بنعليك، من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه بشره بالجنة؟ قال: «نعم» قال: فلا تفعل، فإني أخشى أن يتكل الناس عليها، فخلهم يعملون، قال رسول الله ﷺ: «فخلهم».

وروى مسلم (27) عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد - شك الأعمش - قال: لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة، قالوا: يا رسول الله، لو أذنت لنا فتحربنا نواصلحنا، فأكلنا وأدھنا، فقال رسول الله ﷺ: «افعلوا» قال: فجاء عمر، فقال: يا رسول الله، إن فعلت قل الظهر، ولكن ادعهم بفضل أزوادهم، ثم ادع الله لهم عليها بالبركة، لعل الله أن يجعل في ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «نعم» قال: فدعا بنطع قبسطه، ثم دعا بفضل أزوادهم، قال: فجعل الرجل يجيء بكف ذرة، قال: ويجيء الآخر بكف تمر، قال: ويجيء الآخر بكسرة، حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير، قال: فدعا رسول الله ﷺ عليه بالبركة، ثم قال: «خذوا في أوعيتكم» قال: فأخذوا في أوعيتهم، حتى ما تركوا

فِي الْعَسْكَرِ وَعَاءٍ إِلَّا مَلُوءَةٌ، قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، وَفَضَلَتْ فَضْلَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍّ، فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَّةِ».

خوف الشيطان منه

روى البخاري (3294) ومسلم (2396) عن سعد بن أبي وقاص قال: اسْتَأْذَنَ عُمَرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ نِسَاءٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمْنَهُ وَيَسْتَكْثِرْنَ، عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ، فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قُمْنَ يَتَذَرْنَ الْحِجَابَ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ، فَقَالَ عُمَرُ: أَضْحَكَ اللَّهُ سَنُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنَّ عِنْدِي، فَلَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الْحِجَابَ» قَالَ عُمَرُ: فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتَ أَحَقَّ أَنْ يَهَبْنَ، ثُمَّ قَالَ: أَيَّ عَدَوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ، أَتَهَبْنَنِي وَلَا تَهَبْنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْنَ: نَعَمْ، أَنْتَ أَفْظُ وَأَغْلَطُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فَحًا إِلَّا سَلَكَ فَحًا غَيْرَ فَجْكَ».

تأخره موت رسول الله ﷺ واستعداد بدلك

روى أحمد (13028) عن أنس بن مالك قال: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ كَشَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سِتْرَ الْحِجْرَةِ، فَرَأَى أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، قَالَ: فَتَنَظَّرْتُ إِلَى وَجْهِهِ كَأَنَّهُ وَرَقَةٌ مُصْحَفٌ وَهُوَ يَتَبَسَّمُ، قَالَ: وَكِدْنَا أَنْ نُفَتِّتَ فِي صَلَاتِنَا فَرَحْنَا بِرُؤْيَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

فَازَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَنْكُصَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ كَمَا أَنْتَ، ثُمَّ أَرَخَى السُّتْرَ، فَفُضِّضَ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ، فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَمُتْ، وَلَكِنْ رَبُّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِ كَمَا أَرْسَلَ إِلَى مُوسَى، فَمَكَثَ عَنْ قَوْمِهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَعِيشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَقْطَعَ أَيْدِي رِجَالِ مَنْ الْمُنَافِقِينَ وَأَلْسِنَتَهُمْ يَزْعُمُونَ - أَوْ قَالَ: يَقُولُونَ -: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ مَاتَ» (8).

توحيه الخلافة وكرهه للإمامة

روى البخاري (6830) عن ابن عباس: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ: «قَدْ رَضِيتُ لَكُمْ أَحَدَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ، فَبَايَعُوا أُيُّهُمَا شِئْتُمْ» فَأَخَذَ بِيَدِ عُمَرَ وَبِيَدِ أَبِي عُبَيْدَةَ ابْنِ الْجُرَّاحِ، وَهُوَ جَالِسٌ بَيْنَهُمَا، فَقَالَ عُمَرُ: «فَلِمَ أَكْرَهَ مِمَّا قَالَ غَيْرُهُمَا، كَانَ وَاللَّهِ أَنْ أَقْدِمَ فَتُضْرَبَ عُنُقِي، لَا يُقْرَبُنِي ذَلِكَ مِنْ إِيَّاهُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَأَمَّرَ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تُسَوِّلَ إِلَيَّ نَفْسِي عِنْدَ الْمَوْتِ شَيْئًا لَا أَجِدُهُ الْآنَ».

وقد ولي عمر رضي الله عنه الخلافة يوم تولى أبو بكر الصديق رضي الله عنه باستخلافه له، وكان ذلك يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة للهجرة، فقام بالأمر أتم قيام، وسار أحسن سيرة (9).

(8) (صحيح): انظر «التعليقات الحسان» للألباني (24/10)

(9) انظر «تاريخ دمشق» لابن عساكر (14/44).

هو أول من تسمى بأمر المؤمنين وكان من قبل يسمى خليفة خليفة رسول الله ﷺ

روى البخاري في «الأدب المفرد» (1023) عَنْ ابْنِ شَهَابٍ: أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ سَأَلَ أَبَا بَكْرٍ بَنَ سُلَيْمَانَ ابْنَ أَبِي حَتْمَةَ: لِمَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ يَكْتُبُ: مِنْ أَبِي بَكْرٍ: خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ، ثُمَّ كَانَ عُمَرُ يَكْتُبُ بَعْدَهُ: مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: خَلِيفَةُ أَبِي بَكْرٍ، مَنْ أَوَّلُ مَنْ كَتَبَ: أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي: الشَّفَاءُ. وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا هُوَ دَخَلَ السُّوقَ دَخَلَ عَلَيْهَا. قَالَتْ: كَتَبَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ إِلَى عَامِلِ الْعِرَاقِ (10): أَنْ أَعِثَّ إِلَيَّ بِرَجُلَيْنِ جَلْدَيْنِ نَبِيلَيْنِ: أَسْأَلُهُمَا عَنِ الْعِرَاقِ وَأَهْلِهِ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ صَاحِبُ الْعِرَاقِ بِلَبِيدِ بْنِ رَيْعَةَ وَعَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، فَقَدِمَا الْمَدِينَةَ، فَأَنَاخَا رَاِحِلَتَيْهِمَا بِفِنَاءِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ دَخَلَا الْمَسْجِدَ، فَوَجَدَا عُمَرَ ابْنَ الْعَاصِ، فَقَالَا لَهُ: يَا عُمَرُ! اسْتَأْذَنْ لَنَا عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ، فَوُثِّبَ عُمَرُ فَدَخَلَ عَلَى عُمَرَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! فَقَالَ عُمَرُ: مَا بَدَأَ لَكَ فِي هَذَا الْأِسْمِ يَا ابْنَ الْعَاصِ لَتَحْرَجَنَّ مِمَّا قُلْتَ، قَالَ: نَعَمْ، قَدِمَ لِبَيْدِ بْنِ رَيْعَةَ وَعَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، فَقَالَا لِي: اسْتَأْذِنْ لَنَا عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَقُلْتُ: أَنْتُمَا وَاللَّهِ أَصَبْتُمَا اسْمَهُ، وَإِنَّهُ الْأَمِيرُ، وَنَحْنُ الْمُؤْمِنُونَ، فَجَرَى الْكِتَابُ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ (11).

(10) أي: الكوفة والبصرة

(11) (صحيح): انظر «صحيح الأدب المفرد» للألباني (784).

وهو من جمع الناس على التراويح
بعد أن ترك النبي ﷺ ذلك
خشية أن يكتب عليهم

روى البخاري (2010) عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ:
خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه
لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا
النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ، يُصَلِّي الرَّجُلُ
لِنَفْسِهِ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ
الرَّهْطُ، فَقَالَ عُمَرُ: «إِنِّي أَرَى لَوْ جُمِعَتْ
هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ، لَكَانَ أَمَلًا، ثُمَّ
عَزَمَ، فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بَنِي كَنْبٍ، ثُمَّ
خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى، وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ
بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ، قَالَ عُمَرُ: «نَعَمْ الْبِدْعَةُ
هَذِهِ، وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي
يَقُومُونَ».

اهتمامه برعيته

روى البخاري (2881) عَنْ ثَعْلَبَةَ
ابْنِ أَبِي مَالِكٍ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه
قَسَمَ مُرُوطًا ⁽¹²⁾ بَيْنَ نِسَاءٍ مِنْ
نِسَاءِ الْمَدِينَةِ، فَبَقِيَ مِرْطٌ جَيِّدٌ، فَقَالَ لَهُ
بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَعْطِ
هَذَا ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي عِنْدَكَ،
يُرِيدُونَ أَمْ كُلُّهُمْ بِنْتُ عَلِيٍّ، فَقَالَ عُمَرُ:
«أُمُّ سَلَيْطٍ أَحَقُّ، وَأُمُّ سَلَيْطٍ مِنْ نِسَاءِ
الْأَنْصَارِ، مَهْنٌ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ» قَالَ
عُمَرُ: «فَإِنَّهَا كَانَتْ تَزْفِرُ لَنَا الْقِرْبَ يَوْمَ
أُحُدٍ».

وروى البخاري في «الأدب المفرد»
(201) عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ: كُنْتُ
جَالِسًا عِنْدَ عُمَرَ رضي الله عنه إِذْ جَاءَ صَفْوَانُ

(12) جمع مِرْط، وهو كساء من صوف أو حرير.

ابْنُ أُمَيَّةَ بِحَفَنَةٍ، يَحْمِلُهَا نَفَرٌ فِي عِبَاءَةٍ،
فَوَضَعُوهَا بَيْنَ يَدَيَّ عُمَرَ، فَدَعَا عُمَرُ نَاسًا
مَسَاكِينَ وَأَرْقَاءَ مِنْ أَرْقَاءِ النَّاسِ حَوْلَهُ،
فَأَكَلُوا مَعَهُ، ثُمَّ قَالَ عِنْدَ ذَلِكَ: «فَعَلَ اللَّهُ
بِقَوْمٍ أَوْ قَالَ: لِحَا ⁽¹³⁾ اللَّهُ قَوْمًا يَرْغَبُونَ
عَنْ أَرْقَائِهِمْ أَنْ يَأْكُلُوا مَعَهُمْ» ⁽¹⁴⁾.

من كراماته وسداد أقواله حتى
كاد أن يكون نبيا

روى البخاري (3689) عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رضي الله عنه لَوْ هُوَ فِي مُسْلِمٍ (2398)
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: «لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ
مُحَدِّثُونَ» ⁽¹⁵⁾، فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ، فَإِنَّهُ
عُمَرُ، زَادَ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعْدِ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ
النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ
مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجَالٌ، يَكْلَمُونَ مِنْ
غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْ أُمَّتِي
مِنْهُمْ أَحَدٌ فَعُمَرُ».

وروى الترمذي (3686) عَنْ عُقْبَةَ
ابْنِ عامرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ
كَانَ نَبِيٌّ بَعْدِي لَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ» ⁽¹⁶⁾.

أي: أنه أعطي من التوفيق للصواب
ما يكاد يكون نبيا، إلا أنه ليس كذلك؛
لانتقطاع دائرة النبوة، ولولا انقطاعها

(13) أي: قُبْح ولعن.

(14) (صحيح): انظر «صحيح الأدب المفرد»
للألباني (148).

(15) جمع مُحَدِّث، وتوَعَّب تفسيرات العلماء
للمحدث فقيل منهم: أو مُهْمَم، أو مُكَلَّم، أي:
تَكَلَّمَ الملائكة من غير سُبُوء، أو مُصِيبُ إِدْ، ظُنَّ،
أو الرَّجُلُ الصَّادِقُ الظَّنَّ، أو يَحْرِي الصُّوَابَ عَلَى
لسانه من غير قصد، أو الْمُتَفَرِّس.

(16) (صحيح): انظر «السلسلة الصحيحة» للألباني
(327).

لكان حقيقا بذلك، وفيه إبانة عن فضل
ما جعله الله له من أوصاف الأنبياء
وخلال المرسلين ⁽¹⁷⁾.

وروى أبو داود (2962) وابن ماجه
(108) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى
لِسَانِ عُمَرَ يَقُولُ بِهِ» ⁽¹⁸⁾.

أي: جعله الله موقفا مسددا في رأيه
وما يقوله، وقد ظهر صدق هذا الإخبار
بما كان يراه، ثم نزل به القرآن ⁽¹⁹⁾.

وروى الترمذي (3682) عَنْ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ
جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ»، وَقَالَ
ابْنُ عُمَرَ: «مَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ
فَقَالُوا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ عُمَرُ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ
الْقُرْآنُ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عُمَرُ» ⁽²⁰⁾.

وروى البيهقي في «الاعتقاد» (289)
وأحمد في «فضائل الصُّحابة» (355)
عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
بَعَثَ جَيْشًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا يُدْعَى
سَارِيَةَ قَالَ: فَبَيَّنَّا عُمَرَ يَخْطُبُ قَالَ:
فَجَعَلَ يَصِيحُ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ: يَا سَارِيَةَ
الْجَبَلِ، يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ، قَالَ فَقَدِمَ
رَسُولُ الْجَيْشِ، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ، لَقِينَا عَدُوَّنَا فَهَزَمُونَا وَإِنَّ
الصَّائِخَ لَيَصِيحُ: يَا سَارِيَةَ الْجَبَلِ، يَا
سَارِيَةَ الْجَبَلِ، فَشَدَدْنَا ظُهُورَنَا بِالْحَبْلِ،
فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ، فَقِيلَ لِعُمَرَ: إِنَّكَ كُنْتَ
تَصِيحُ بِذَلِكَ ⁽²¹⁾.

(17) انظر «حمة الأخوذ» للمباركفوري (119/10).

(18) (صحيح): انظر «صحيح الجامع» للألباني
(1834).

(19) انظر «التشوير» للصنعاني (285/3).

(20) (صحيح): انظر «صحيح الجامع» للألباني
(1736).

(21) (صحيح): انظر «السلسلة الصحيحة»
للألباني (1110).

روى البخاري (3690) ومسلم (2388) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَمَا رَاعٍ فِي غَنَمِهِ عَدَا الذَّنْبُ، فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً فَطَلَبَهَا حَتَّى اسْتَنَقَذَهَا، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذَّنْبُ، فَقَالَ لَهُ: مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ لَيْسَ لَهَا رَاعٍ غَيْرِي» فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَإِنِّي أَوْمِنُ بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَمَا تَمَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ».

شهد لهما النبي ﷺ بالإيمان بذلك؛ لعلمه بكمال إيمانهما.

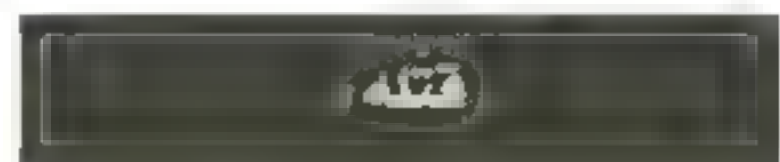
وروى البخاري (3679) ومسلم (2394) عن جابر عن النبي ﷺ قَالَ: «دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا دَارًا أَوْ قَصْرًا، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: لِعُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ، فَأَرَدْتُ أَنْ ادْخُلَ، فَذَكَرْتُ عَيْرَتَكَ»، فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ: أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ أَوْ عَلَيْكَ يُعَارَى؟

وروى البخاري (3681) ومسلم (2391) عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ، إِذْ رَأَيْتُ قَدْحًا أُتِيَتْ بِهِ فِيهِ لَبَنٌ، فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرَّيَّ يَحْرِي فِي أَظْفَارِي، ثُمَّ أُعْطِيتُ فَضْلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ»، قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الْعِلْمُ».

وفيه دليل على فضل عمر رضي الله عنه وتفوقه في علوم الشريعة؛ لأنه نهل من ذلك اللبن الذي شرب منه النبي ﷺ، فدل ذلك على اختصاصه وامتياز به بقدر

زائد من العلم⁽²²⁾.

وروى البخاري (23) ومسلم (2390) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ عُرِضُوا عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثُّدْيَ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ، وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ اجْتَرَّهُ»، قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الدِّينُ». وَفُسِّرَ الْقَمِيصُ بِالْدِّينِ، لِأَنَّهُ يَسْتُرُ الْمُؤْمِنَ، وَيَصُونُهُ مِنَ النَّارِ كَمَا يَسْتُرُ الْقَمِيصُ الْبَدَنَ⁽²³⁾.



روى مسلم (567) عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة، فَذَكَرَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ أَبَا بَكْرٍ قَالَ: «إِنِّي رَأَيْتُ كَأَنَّ دِيكًا تَقَرَّنِي ثَلَاثَ تَقَرَّاتٍ، وَإِنِّي لَا أَرَاهُ إِلَّا حُضُورَ أَجْلِي...».

وروى البخاري (3700) عن عمرو ابن ميمون قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه قَبْلَ أَنْ يُصَافَ بِأَيَّامِ الْمَدِينَةِ... فَقَالَ عُمَرُ: لَيْتَنِي سَلَّمَنِي اللَّهُ، لَأَدْعُنَّ أَرَامِلَ أَهْلِ الْعِرَاقِ لَا يَخْتَجِسْنَ إِلَى رَجُلٍ نَعْدِي أَبَدًا، قَالَ: فَمَا أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا رَابِعَةٌ حَتَّى أَصِيبَ، قَالَ: إِنِّي لَقَائِمٌ مَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ، إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ غَدَاةً أَصِيبَ، وَكَانَ إِذَا مَرَّ بَيْنَ الصَّفَّيْنِ، قَالَ: اسْتَوُوا، حَتَّى إِذَا لَمْ يَرَفِهِنَّ خَلَا تَقَدَّمَ فَكَبَّرَ، وَرَبَّمَا قَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ، أَوْ النَّحْلَ، أَوْ

(22) انظر «منار القاري» لمحمد قاسم (1/184).
(23) المصدر السابق (1/104).

نَحْوَ ذَلِكَ، فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى حَتَّى يَجْتَمَعَ النَّاسُ، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ كَبَّرَ فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ: قَتَلَنِي. أَوْ أَكَلَنِي. الْكَلْبُ، حِينَ طَعَنَهُ، فَطَارَ الْعِلَجُ⁽²⁴⁾ سَكِينًا ذَاتَ طَرَفَيْنِ، لَا يَمُرُّ عَلَى أَحَدٍ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا إِلَّا طَعَنَهُ، حَتَّى طَعَنَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا، مَاتَ مِنْهُمْ سَبْعَةٌ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ طَرَحَ عَلَيْهِ بُرْنَسًا، فَلَمَّا ظَنَّ الْعِلَجُ أَنَّهُ مَأْخُودٌ نَحَرَ نَفْسَهُ، وَتَنَاولَ عُمَرُ يَدَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَدَّمَهُ، فَمَنْ يَلِي عُمَرَ فَقَدْ رَأَى الَّذِي أَرَى، وَأَمَّا نَوَاحِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُمْ لَا يَذَرُونَ، غَيْرَ أَنَّهُمْ قَدْ فَقَدُوا صَوْتَ عُمَرَ، وَهُمْ يَقُولُونَ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ، فَصَلَّى بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ صَلَاةً خَفِيفَةً، فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَالَ: يَا ابْنَ عَبَّاسِ، انْظُرْ مَنْ قَتَلَنِي، فَجَالَ سَاعَةً ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: غَلَامٌ مُغِيرَةٌ، قَالَ: الصَّنْعُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: قَاتَلَهُ اللَّهُ، لَقَدْ أَمَرْتُ بِهِ مَفْرُوفًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْ مِيتَتِي بِيَدِ رَجُلٍ يَدْعِي الْإِسْلَامَ، قَدْ كُنْتُ أَنْتَ وَأَبُوكَ تَحِبَّانِ أَنْ تَكْثُرَ الْعُلُوجُ بِالْمَدِينَةِ. وَكَانَ الْعَبَّاسُ أَكْثَرَهُمْ رَفِيقًا، فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ فَعَلْتُ، أَيُّ إِنْ شِئْتَ قَتَلْنَا؟ قَالَ: كَذَبْتَ بَعْدَ مَا تَكَلَّمُوا بِسَانَكُمْ، وَصَلُّوا قِبَلَتَكُمْ، وَخَجُّوا حَكَمَكُمْ، فَاحْتَمَلَ إِلَى بَيْتِهِ فَأَنْطَلَقْنَا مَعَهُ، وَكَانَ النَّاسُ لَمْ تُصِبْهُمْ مُصِيبَةٌ قَبْلَ يَوْمِنَا، فَقَائِلٌ يَقُولُ: لَا بَأْسَ، وَقَائِلٌ يَقُولُ: أَخَافُ عَلَيْهِ، فَأَتَيْ بَنِيذَ قَشْرِبَةَ، فَخَرَجَ مِنْ جَوْفِهِ، ثُمَّ أَتَى بَلْبَنَ قَشْرِبَةَ فَخَرَجَ مِنْ جَرْحِهِ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ مَيِّتٌ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، وَجَاءَ النَّاسُ، فَجَعَلُوا يَتَنَوَّنُونَ عَلَيْهِ، وَجَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ، فَقَالَ: أَبْشِرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبُشْرَى اللَّهِ لَكَ، مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدِمَ فِي

(24) هو الرجل من كبار المعصم، والمراد به هنا أبو لؤلؤة المحوسبي

الإسلام ما قد علمت، ثم وليت فعدلت، ثم شهادة، قال: وددت أن ذلك كما أف لا علي ولا لي، فلما أدبر إذا إزاره يمس الأرض، قال: ردوا علي الغلام، قال: يا ابن أخي ارفع ثوبك، فإنه أبقى لثوبك، وأتقى لربك، يا عبد الله بن عمر، انظر ما علي من الدين، فحسبوه فوجدوه ثبة وثمانين ألفا أو نحوه، قال: إن وفي له مال آل عمر فاده من أموالهم، ولا فسل في بني عدي بن كعب، فإن لم تف أموالهم فسل في قريش، ولا تعدهم إلى غيرهم، فاد علي هذا المال، انطلق إلى عائشة أم المؤمنين، فقل: يقرأ عليك عمر السلام، ولا تقل أمير المؤمنين، فإني لست اليوم للمؤمنين أميرا، وقل: يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه، فسلم واستأذن، ثم دخل عليها، فوجدها قاعدة تبكي، فقال: يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام، ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه، فقالت: كنت أريده لنفسني، ولأوترن به اليوم على نفسي، فلما أقبل، قيل: هذا عبد الله بن عمر قد جاء، قال: ارفعوني، فأسندته رجل إليه، فقال: ما لديك؟ قال: الذي تحب يا أمير المؤمنين، أدنت، قال: الحمد لله، ما كان من شيء أهم إلي من ذلك، فإذا أنا قضيت فأحملوني، ثم سلم، فقل: يستأذن عمر بن الخطاب، فإن أدنت لي فأدخلوني، وإن ردتني ردوني إلى مقابر المسلمين، وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء تسير معها، فلما رأيناها قمنا، فولجت عليه، فبكت عنده ساعة، واستأذن الرجال، فولجت

داحلا لهم، فسمعنا بكاءها من الداخل، فقالوا: أوص يا أمير المؤمنين استخلف، قال: ما أجد أحدا أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر، أو الرهط، الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، فسمى عليا، وعثمان، والزبير، وطلحة، وسعدا، وعبد الرحمن، وقال: يشهدكم عبد الله بن عمر، وليس له من الأمر شيء. كهيئة التعزية له. فإن أصابت الإمرة سعدا فهو ذلك، والأفليسعين به أيكم ما أمر، فإني لم أعزله عن عجز، ولا خيانة، وقال: أوصي الخليفة من بعدي، بالمهاجرين الأولين، أن يعرف لهم حقهم، ويحفظ لهم حرمتهم، وأوصيه بالأنصار خيرا **«وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيسَ مِنْ قَبْلِهِ»** أن يقبل من محسنيهم، وأن يعفى عن مسيئتهم، وأوصيه بأهل الأمصار خيرا، فإنهم ردة الإسلام، وجبأة المال، وغبط العدو، وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم، وأوصيه بالأعراب خيرا، فإنهم أصل العرب، ومادة الإسلام، أن يؤخذ من حواشي أموالهم، ويرد على فقرائهم، وأوصيه بذمة الله، وذمة رسوله ﷺ أن يوفى لهم بعهدهم، وأن يقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا إلا طاقتهم، فلما قبض خرجنا به، فانطلقنا نمشي، فسلم عبد الله بن عمر، قال: يستأذن عمر بن الخطاب، قالت: أدخلوه، فأدخل، فوضع هنالك مع صاحبيه...»

وروى البخاري (3692) عن المسور بن مخرمة قال: «لما طعن عمر جعل يألّم، فقال له ابن عباس: وكأنه يجزعه يا أمير المؤمنين! ولئن كان ذلك،

لقد صحبت رسول الله ﷺ فأحسنّت صحبته، ثم فارقتهُ وهو عنك راض، ثم صحبت أبا بكر فأحسنّت صحبته، ثم فارقتهُ وهو عنك راض، ثم صحبت أصحابهم فأحسنّت صحبتهم، ولئن فارقتهم لتفارقتهم وهم عنك راضون، قال: أما ما ذكرت من صحبة رسول الله ﷺ ورضاه، فإنما ذاك من من الله تعالى من به علي، وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاه، فإنما ذاك من من الله جل ذكره من به علي، وأما ما ترى من جزعي، فهو من أجلك وأجل أصحابك، والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لأقتديت به من عذاب الله ﷻ قبل أن أراه».

ولما فاضت روحه صلى عليه صهيّب، وكان استخلفه عمر على الصلاة، حتى يتفق أهل الشورى على خليفة، ودفن في الحجرة مع صاحبيه⁽²⁵⁾.

فرضي الله تعالى عنه وأرضاه وعن سائر الصحابة الأبرار الأخيار ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

(25) انظر «تاريخ الإسلام» للذهبي (600/3)، «البداية والنهاية» لابن كثير (671/10).





فَضْلُ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ

تأليف الحافظ ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي

المتوفى سنة 643 هـ

دراسة وتحقيق د. جمال عزون

أستاذ بجامعة نجران - السعودية



الحديث وأهله»، بينما أغفلها الأستاذ ياسين السّواس فلم يدرجها في «فهرس مجاميع العمريّة». ثم ظفرت. بحمد الله تعالى. بثلاث درر:

1. ورقة من هذا الجزء حوت صفحة العنوان، وهي ضمن مجاميع العمريّة بالمكتبة الظاهريّة⁽⁶⁾، كتبت على صفحة العنوان: «جزء فيه من فضل أصحاب الحديث رضي الله عنهم من جمع الشيخ الإمام الحافظ أروع المحدثين ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي رحمة الله عليه»، وقد كتب أحدهم فوق هذا العنوان: «نقلت منه» في إشارة إلى انتخاب صاحب هذا القلم نصوصاً من جزئنا هذا.

2. ورقتان تحتفظ بهما مجاميع الظاهريّة كُتبت في أولهما: «منتخب من الحث على طلب الحديث»، وعزاهما السّواس للضياء المقدسي⁽⁷⁾.

وبتأملهما يرى الناظر بضعة

(6) «المجموع لثاني من مجاميع لعمريّة» الورقة (94.93).

(7) وانظر «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهريّة» (المجاميع 2/356)، الورقة (1144).

على شيخته فاطمة بنت محمد التّوخيّة الدمشقيّة⁽³⁾، ووقع الجزء الثاني منه لأبي بكر بن عليّ ابن صلاح الزمكاني الصّالحي وتيسّر له سماعه على الحافظ الشهير أبي بكر محمد بن عبد الله المقدسي المعروف بابن المحب الصّامت، والعماد أبي بكر بن محمد بن الحبال⁽⁴⁾.

وقد ذكر الذهبي أنّه في ثلاثة أجزاء، بينما قال ابن رجب: أنّه أربعة.

ولم يصل للباحثين من هذه الأجزاء سوى ست ورقات بخط مؤلفه الحافظ ضياء الدين المقدسي وتخريجه احتفظت بها المكتبة الظاهريّة بدمشق ضمن مجاميعها النادرة وتحديداً مجموع العمريّة رقم: (107) (ق 140. 145) مدمجاً مع كتاب «آداب الصّحبة» للسّلمي، وقد انتبه لهذه الورقات العلامة الألباني فأدرجها في فهرسه⁽⁵⁾، ووصفها قائلاً: «جزء صغير في فضل

(3) «المجمع المؤسس» (431/2).

(4) «معجم شيوخ ابن هده» (102).

(5) «المنتخب من مخطوطات الحديث» (رقم: 1618).

هذا جزء لطيف من أجزاء الحافظ الكبير والرّحلة الشهير أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي (569 هـ. 643 هـ) صاحب «الأحاديث المختارة» وغيره من التّصانيف التي انتشرت في الأمصار، وحظيت بالقبول لدى علماء الأقطار.

والجزء جمع فيه المؤلف أخباراً عديدة في فضل الحديث وأهله، مع «حكايات مستطرفة عنهم وأشعار بمدحهم»⁽¹⁾، رواها بأسانيده عن شيوخه كما جرت به عادته في كتبه ورسائله.

وقد ذكره جمع من أهل العلم منهم: الذهبي وابن رجب وابن قهّد وابن حجر العسقلاني والنّعيمي⁽²⁾.

ووقع الجزء للحافظ ابن حجر وقرأه مع كتب أخرى للضياء المقدسي

(1) محمد مطيع الحافظ: «التّوبة والتّوبين في سيرة محدث الشام الحافظ ضياء الدين» (342).

(2) انظر «تاريخ الإسلام» (212/47)، و«السّيرة» (128/23)، و«ذيل طبقات الحنابلة» (239/2)، و«معجم شيوخ ابن هده» (102).

و«المجمع المؤسس» (431/2)، و«الدارس في تاريخ المدارس» (94/2)، و«الدّر المنصدة» (385).

نصوص في فضل الحديث وأهله؛ اثنان منها مرويان من طريق الضياء المقدسي وسوى ذلك فمن طريق غيره.

وأحسب هاتين الورقتين من ضمن «جزء في الحث على طلب الحديث» جمعه صاحب ذاك القلم، وكان من جملة مصادره جزء الحافظ الضياء المقدسي هذا، ولم أر في هاتين الورقتين من نصوص في فضل الحديث وأهله من طريق الضياء سوى نصين اثنين هما:

الأول: قال صاحب الجزء: «أخبرنا الحافظ الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي بقراءتي عليه، قال: أخبرنا أبو الضوء شهاب بن محمود الهروي⁽⁸⁾. واسمه محمد وعرف بشهاب. بقراءتي عليه بجامع هراة، قلت له: أخبركم أبو سعد عبد الكريم ابن محمد السمعاني، قال: أنشدنا أبو بكر عبد الله بن عمران الباقلاني إملاءً بواسطه، أنشدنا أبو الكرم خميس بن علي الحوزي لنفسه:

تركت مقالات الكلام جميعها
لمبتدع يدعو بهن إلى الردى
ولازمت أصحاب الحديث لأنهم
دعاة إلى سبل المكارم والهدى
وهم ترك الإنسان في الدين غاية

إذا قال قلت النبي محمد⁽⁹⁾»
الثاني: «وقال: أخبرنا أبو الفتوح يوسف بن المبارك ابن كامل الخفاف ببغداد، أخبرنا عبد الرحمن ابن محمد القزاز، أخبرنا محمد بن علي ابن المهدي بالله، قال: قرأت على أبي الحسن علي بن عمر السكري، حدثنا⁽⁸⁾ في جرتنا هذا خبر من طريق شيخه أبي الضوء هذا، انظر رقم: (20).
(9) انظر أبيات الحوزي هذه في «معجم الأدباء» (306/3) لياقوت.

أحمد. هو ابن الحسن الصوفي. قال: سمعت الحسن بن حماد يقول: سمعت عبيد الله بن محمد بن عبيد... يقول: سمعت الأعمش يقول: «إذا رأيت الشيخ لا يسمع الحديث اشتبهت أن أصفح له».
3. مما ظفرت به أيضاً نسخة أخرى من الورقات الست اللاتي بخط الضياء، نسخها المحدث الجليل محمد ناصر الدين الألباني عام (1376هـ). أي قبل ستين عاماً، وقد ساعدت نسخته ^{رحمته} في استجلاء كلمات خفيت في نسخة الحافظ الضياء المقدسي⁽¹⁰⁾.

جاء في آخر نسخة الألباني ما يلي: «فرغت من نسخ هذه الرسالة المباركة ضحى يوم السبت 26 شهر جمادى الأولى سنة 1376، وهي بخط الحافظ ضياء الدين المقدسي ومن تأليفه، وهذا القدر منها هو المحفوظ في المجموع (107) من مخطوطات المكتبة الظاهرية بدمشق، ولا أدري إذا كان هذا القدر هو الذي كتبه المؤلف أم له تمة ضاعت مع ما ضاع من آثاره ^{رحمته}؛ فإن الرسالة كما ترى ليس لها مقدمة ولا خاتمة».

ولا يشك باحث أن الاحتمال الثاني هو الذي يتعين المصير إليه، فقد حدد الذهبي الكتاب بثلاثة أجزاء، وابن رجب بأربعة، وهذه الورقات الستة لا تكاد تصل حد الجزء الواقع عادة في عشر ورقات.

والحاصل أن هذه القطع الثلاثة تكاد تمثل جزءاً، والعنوان الوارد في إحدى القطع: «فضل أصحاب الحديث»

(10) أتت نسخة الألباني هذه إلى مكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية وقد أوقف عليها مكتبته العامرة جعل الله ذلك في موازين حسانه.

هو الذي تم الاعتماد عليه، وقد ذكرت المصادر عنوانين آخرين قريبين أحدهما: «مناقب أصحاب الحديث»، والثاني: «مناقب المحدثين».

○○○

وأخيراً يُشار إلى أن هذا الجزء نموذج من جهود العلماء في بيان فضل الحديث ومناقب أهله، وقد ألف فيه جمع من أهل العلم منهم:

1. أبو بكر محمد بن إسحاق ابن خزيمة السلمي (311هـ) في «فضل أصحاب الحديث»⁽¹¹⁾.

2. أبو حامد أحمد بن محمد بن إبراهيم المقرئ (364هـ) في «بيان الفرقة الناجية من النار وفضيلة أهل الحديث على سائر المذاهب»⁽¹²⁾.

3. أبو الفضل أحمد بن علي السليمان البيكندي (412هـ) في «الحث على طلب الحديث»⁽¹³⁾.

4. أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي (412هـ) في «شمال أصحاب الحديث»⁽¹⁴⁾.

5. أبو صالح منصور بن محمد الوليدي البخاري في «شمال أصحاب الحديث»⁽¹⁵⁾.

6. أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (458هـ) في «رسالته إلى أبي محمد الجويني» في اتباع الحديث وبيان فضل أهله وهي مطبوعة متداولة.

7. أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي الخطيب (463هـ) في «شرف

(11) «طبقات الشافعية» (99/1) لابن قاضي شهة

(12) «فرغت من تحقيقه بشر لله بشره

(13) «فتح المعيت» (173/2)، (125/3)

(14) «التدوين في تاريخ مروين» (391/2)

(15) «المنتخب من معجم شيوخ لسمعاني» (1702/3).

أصحاب الحديث» مطبوع متداول - وهو أشهر هذه المصنفات..

8. أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الله ابن البنا البغدادي (471هـ) في «شرف أصحاب الحديث»⁽¹⁶⁾.

9. أبو المظفر منصور بن محمد ابن عبد الجبار السمعاني (489هـ) في «الانتصار لأصحاب الحديث»⁽¹⁷⁾.

10. أبو علي الحسين بن محمد الجبائي الفسائي (498هـ) في «شرف المحدثين»⁽¹⁸⁾.

11. أبو الوفاء علي بن عقيل الحنبلي البغدادي (513هـ) في «الانتصار لأهل الحديث»⁽¹⁹⁾.

12. مؤرخ دمشق الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله ابن عساكر الدمشقي (571هـ) في «فضل أصحاب الحديث»⁽²⁰⁾. أحد عشر جزءًا..

13. أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي البغدادي (597هـ) في «مناقب أصحاب الحديث»⁽²¹⁾.

14. أبو شامة عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي (665هـ) في «خطبة

(16) «ذيل طبقات الحنابلة»، (35/1).

(17) «قواطع الأدلة»، (348/2)، و«البدر المنير» (598/2)، و«تلخيص الحبير»، (144/1)، وفي كتاب «قواطع الأدلة» للمؤلف نصوص كثيرة من كتاب «الانتصار» طبعت في جزء مفرد.

(18) «النكت على مقدمة ابن الصلاح»، (87/21)، و«مشيخة المراغي»، (394).

(19) «درء تمارض العقل والنقل»، (61/8)، و«المعجم المفهرس»، (1866)، و«المنهج الأحمد»، (91/3).

(20) «معجم الأدباء» (1701)، و«الباعث على إنكار البدع والحوادث» (68)، و«تاريخ الإسلام»، (75/40)، و«سير أعلام النبلاء»، (559/20).

(21) «الدر المنضد» (309).

الكتاب المؤمل للرد إلى الأمر الأول»⁽²²⁾.

15. عماد الدين أحمد بن إبراهيم الواسطي (711هـ) في «رسالة في فضل أهل الحديث»⁽²³⁾.

16. مؤلف مجهول في تصنيف له نادر نقل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية (728هـ) اسمه: «التحديث بمناقب أهل الحديث»⁽²⁴⁾.

17. يوسف بن حسن بن أحمد ابن عبد الهادي ابن المبرد الدمشقي (909هـ) في «بيعة الحديث في فضل أهل الحديث»⁽²⁵⁾.

18. أبو الفضل محمد بن عبد العزيز بن فهد المكي (954هـ) في «القول المعظم المنيب في الموعظة وتعظيم أهل الحديث»⁽²⁶⁾.

19. أبو الفيض محمد بن محمد مرتضى الزبيدي (1205هـ) في «مناقب أصحاب الحديث»⁽²⁷⁾، ولعلها «أرجوزته في مناقب الأبرار أهل الحديث السادة الأخيار»⁽²⁸⁾.

(22) ملأه بمناقب أهل الحديث ودعا فيه إلى اتباع الدليل وسلوك نهج الأئمة الأوائل في استنباط الأحكام من الأدلة، وحذّر فيه من التعمّص والتقليد الذي انتكح به المتأخرون، وقد يسّر الله لراقبه شرفه.

(23) مخطوطة في مكتبة شهيد علي باشا بتركيا ضمن مجموعة رقمها (5/1397) يسمى الأخ الماضل أبو الفضل القنوي. وفقه الله تعالى. للحصول على نسخة منها، يسّر الله له ذلك.

(24) «مجموع الفتاوى» (391/17)، ونقل عنه نصاً مطبوعاً في النشأ على الإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة الديوبري.

(25) «فهرس الكتب» (رقم: 119).

(26) «نيل المنى بذيل بلوغ الفري» (12/1)، (650).

(27) «فهرس الفهارس» (538).

(28) مخطوطة في جامعة الملك سعود (7/2716). مجاميع.

وغير هذا كثير.

○○○

وكل هذه المصنفات تُرشّد إلى قيمة الاشتغال بحديث رسول الله ﷺ، ومعرفة أخباره، واقتفاء سنّته، والسير على هديه، وجهود أهل الحديث هي المصدر الخصب والمنبع الثري في استقصاء ذلك ومعرفة على أحسن الوجوه، فهم أمناء السنّة وحراسها، والباذلون حياتهم لحفظها وتدوينها، وقد أحسن من قال في وصفهم:

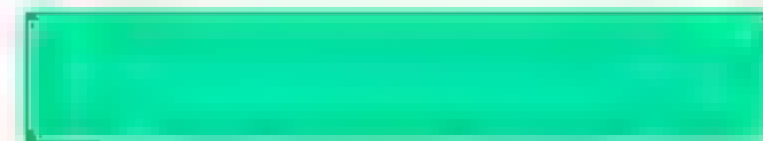
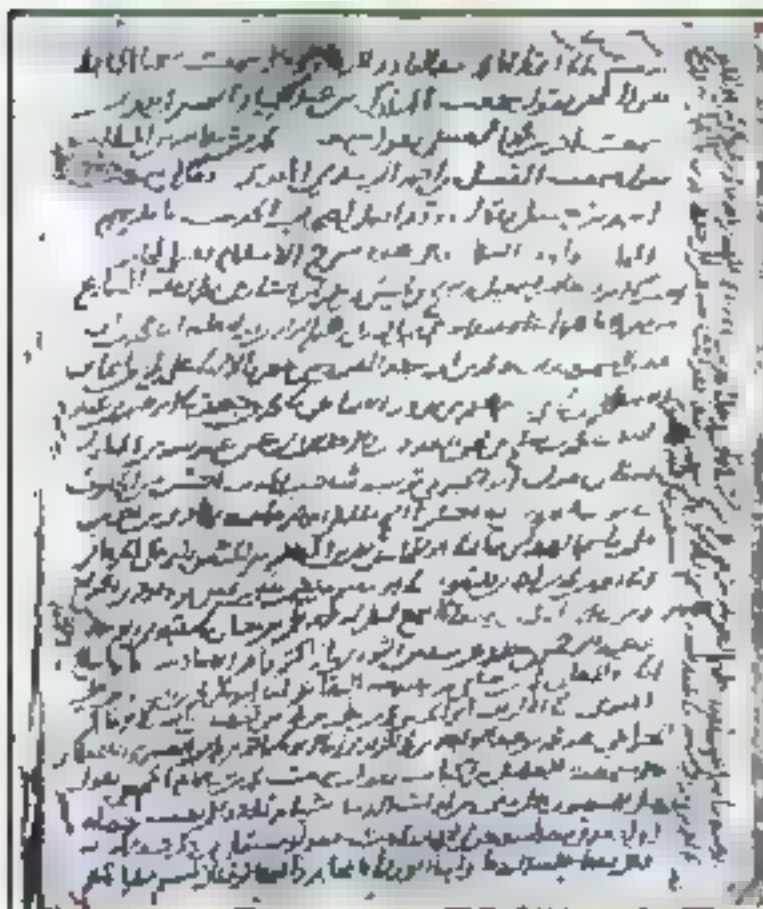
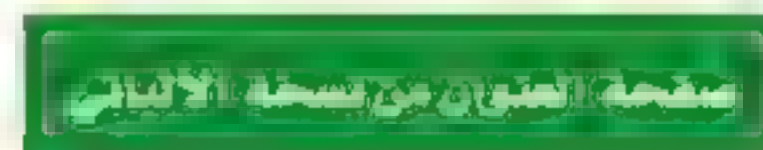
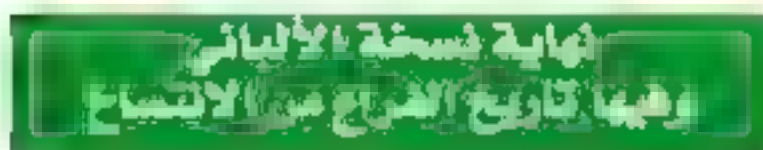
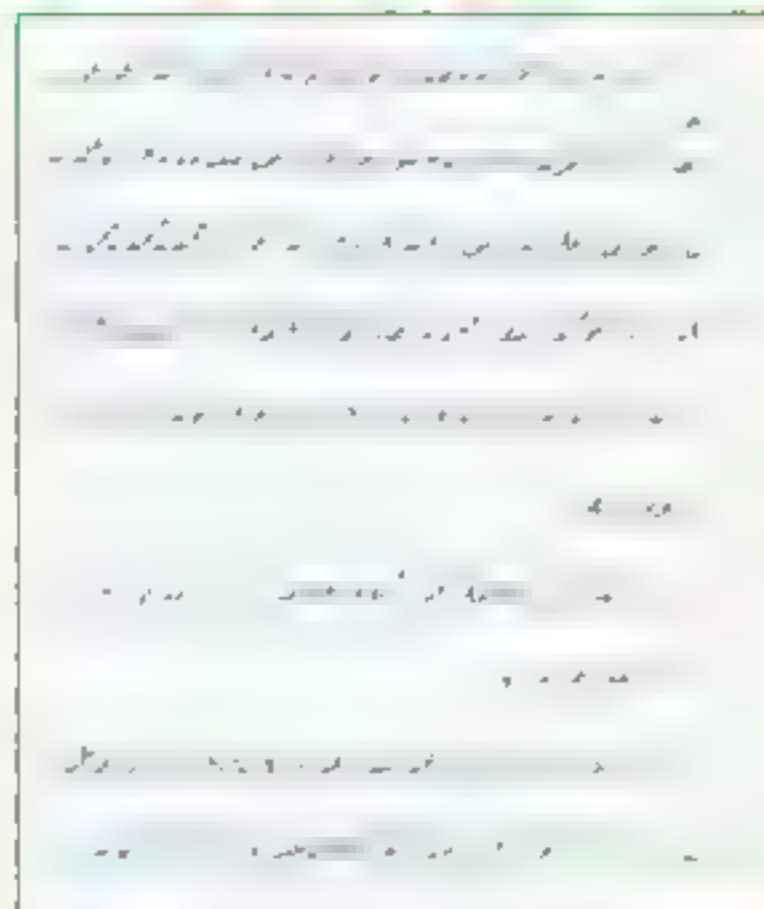
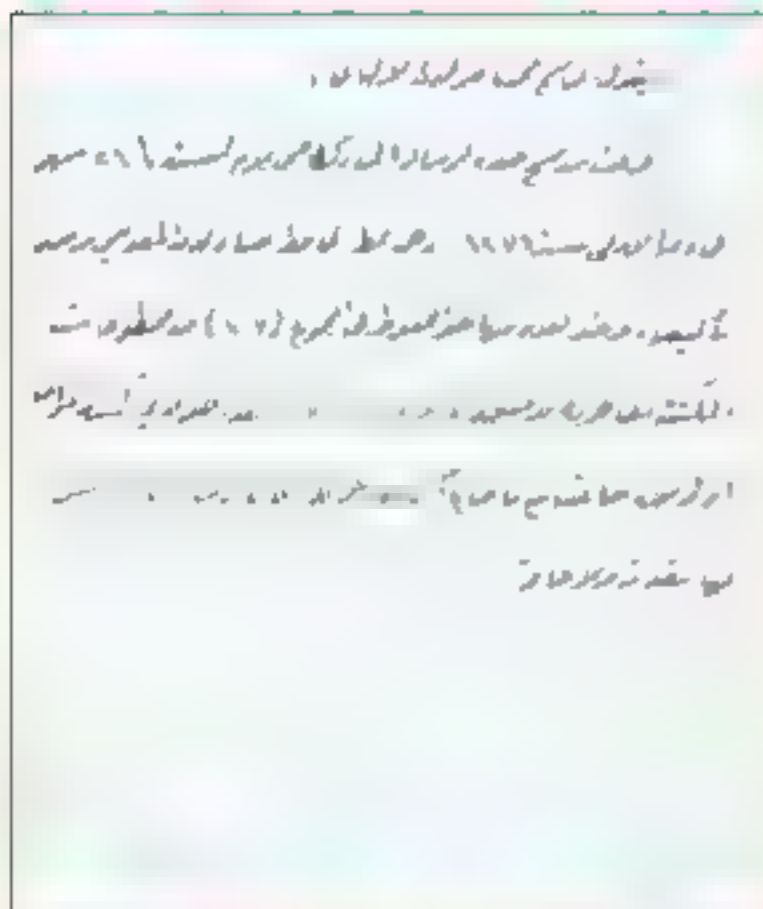
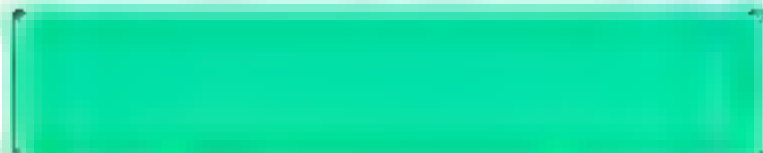
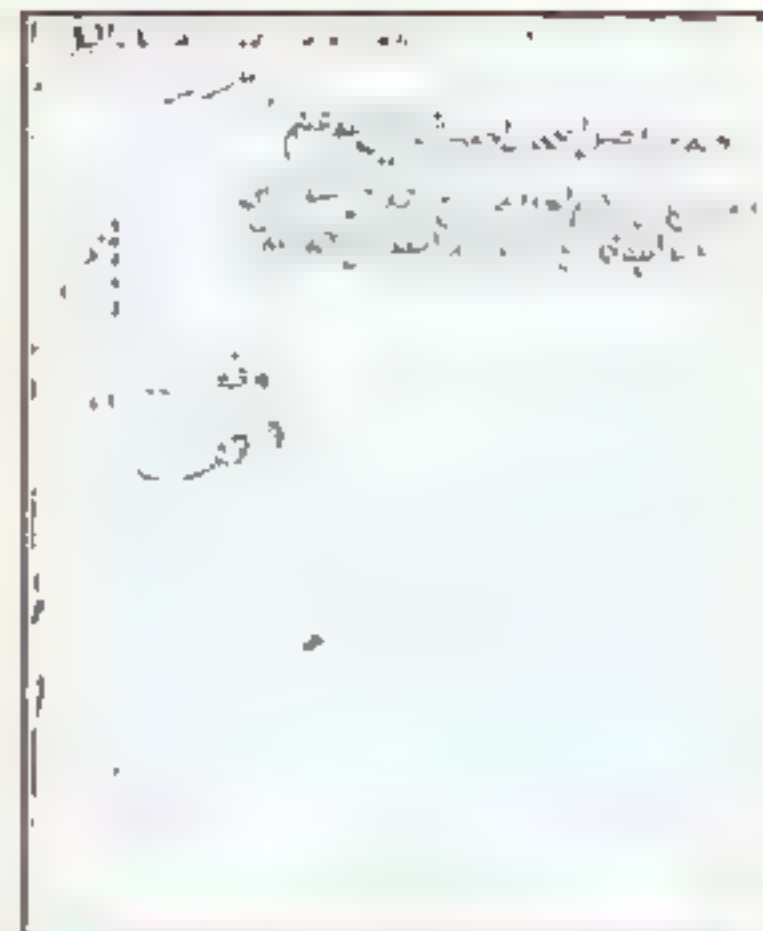
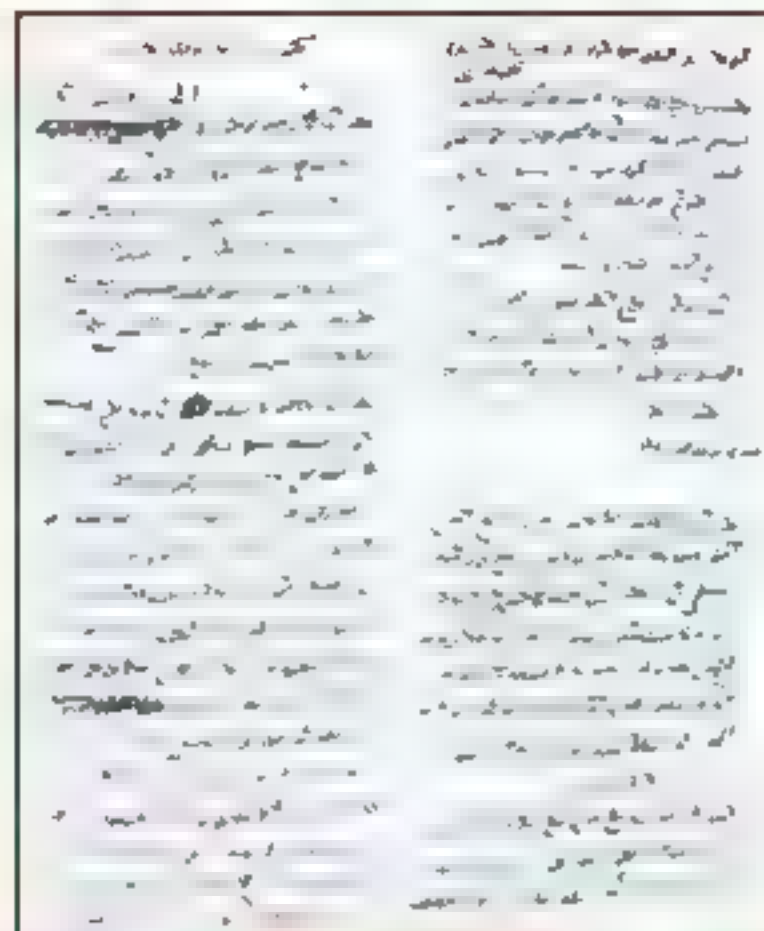
«قوم سلّكوا حجة الصالحين، واتبعوا آثار السلف من الماضين، ودفعوا أهل البدع والمخالفين، بسنن رسول الله ﷺ وعلى آله أجمعين، قوم أثروا قطع الفاويز والقفار، على التّعصّب في الدّمن والأوطار، وتغنّموا بالبؤس في الأسفار، مع مساكنة العلم والأخبار، وقنعوا عند جمع الأحاديث والآثار، بوجود الكسر والأطمار، وقد رفضوا الإلحاد الذي تتوق إليه النفوس الشهوانية، وتوابع ذلك من البدع والأهواء، والمقاييس والآراء والزّيغ، جعلوا المساجد بيوتهم، وأساطينها تكاهم، وبواربها فرشهم»⁽²⁹⁾.

رزقنا الله حبّهم، وسلك بنا سبلهم، وجعلنا نقتفي أثرهم، ونحیی آثارهم، ورحم الله من دعا لهم، وذكر بالخير أوائلهم وأواخرهم.

○○○

(29) ابن منده: جزء فيه ذكر أبي القاسم الطبراني. ضمن كتابه «المعجم الكبير» (337/25). تحقيق: عبد المحيد السلفي.

نماذج من النسخ الخطية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

1. أخبرنا الإمام مظفر بن أبي القاسم بن أبي الحسن ابن قتيبا الحريمي بها، أخبرنا أبو محمد سلمان ابن مسعود ابن الحسين القصاب قراءة عليه، أخبرنا أبو القاسم علي ابن الحسين بن عبد الله الربيعي، أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد ابن مغلد، أخبرنا أبو محمد جعفر ابن محمد بن نصير الخواص الخلدني، حدثنا الحسن بن علي بن شبيب، حدثنا سليمان بن أيوب، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب قال: قال لي أبو قلابة:

«لقد أقيمت بالمدينة ثلاثا ما لي حاجة إلا أن يقدم رجل فأسأله عن حديث»⁽³⁰⁾.

○○○

2. أخبرنا الإمام أبو أحمد عبد الوهاب بن علي بن علي بقراءة عليه، قلت له: أخبركم أبو بكر محمد ابن عبد الباقي بن محمد بن عبد الله البزاز قراءة عليه، قال: أخبرنا القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد ابن خلف بن الفراء، قال: سمعت إسحاق بن محمد بن يوسف النيسابوري. قدم علينا حاجا. يقول: سمعت محمد ابن يعقوب الأصم يقول: سمعت الربيع بن سليمان يقول: سمعت الشافعي يقول:

«طلب العلم أفضل من طلب النافلة».

○○○

(30) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (184/7)، والزمهرمري في «المحدث الفاصل» (223)، والخطيب في «الرحلة» (145) من طرق عن حماد بن زيد به.

3. أخبرنا أبو روح عبد المعز بن محمد بن أبي الفضل الهروي قراءة عليه، قيل له: أخبركم أبو القاسم زاهر ابن طاهر الشحام قراءة عليه، قال: أخبرنا أبو سعد محمد ابن عبد الرحمن ابن محمد، أخبرنا الحاكم أبو القاسم بشر بن محمد بن محمد بن ياسين، أخبرنا إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، سمعت أحمد بن نصر المقرئ يقول: سمعت إبراهيم بن معدان يقول: قال ابن المبارك:

«مثل الذي يطلب أمر دينه بلا إسناد كمثل الذي يرتقي السطح بلا سلم».

○○○

4. وأخبرنا بها أيضا محمد بن محمد بن كوفي بنيسابور، أخبرنا محمد ابن علي بن محمد الطوسي، أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن علي بن الحسن، حدثنا محمد بن إبراهيم بن عمران بن أحمد بن المرزبان الكرمانی، أخبرنا محمد بن إسماعيل بن أحمد ابن العنبر بسجستان، حدثنا محمد بن يعقوب الكناركي. محلة بسجستان⁽³¹⁾، حدثنا إبراهيم هو ابن إسحاق الفسيلي، حدثنا محمد بن حميد، قال: سمعت ابن المبارك يقول:

«من طلب العلم بلا إسناد كان كمن يرتقي السطح بلا سلم»⁽³²⁾.

○○○

(31) انظر الأنساب (97/5) (الكناركي).
(32) أخرجه الشعماني في «أدب الإملاء والاستملاء» (1/1)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (41)، و«الكفاية» (391/1)، من طريق إبراهيم بن معدان، عن ابن المبارك به. وأخرجه الهروي في «دَمُ الكلام» (رقم: 1008) من طريق ابن العنبر، عن محمد ابن يعقوب به.

5. وأخبرنا أبو النجيب إسماعيل المعلم بنيسابور، أخبرنا هبة الرحمن ابن أبي سعيد قراءة عليه، أخبرنا محمد ابن محمد بن زيد العلوي، أخبرنا الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرئ، أخبرنا محمد بن أحمد الحافظ، حدثنا أحمد ابن جعفر بن سلم، حدثنا الأبار، حدثنا محمد بن علي ابن الحسن بن شقيق، قال: سمعت عبدان يقول: قال عبد الله ابن المبارك:

«الإسناد عندي من الدين، لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، فإذا قيل له: من حدثك؟ بقي»⁽³³⁾.

○○○

6. أخبرنا أبو علي ابن الخريف وأبو القاسم ابن الشدقيني، أخبرنا أبو بكر ابن عبد الباقي، أخبرنا هناد النسفي، أخبرنا أبو القاسم الدينوري، أخبرنا أحمد بن علي بن أحمد الهمداني، حدثنا حامد بن أحمد المروزي، سمعت محمد بن يونس السرخسي يقول: سمعت علي بن خشرم يقول: سمعت الفضل بن موسى يقول:

«ما مسست كتابا إلا وأنا متوضئ تعظيما لحديث رسول الله ﷺ»⁽³⁴⁾.

○○○

7. أخبرنا عبد الوهاب بن علي، أخبرنا أبي، أخبرنا عبد الله بن محمد ابن هزارد، أخبرنا عبيد الله ابن محمد، حدثنا عبد الله بن محمد

(33) أخرجه الترمذي في «العلل الصغير» (743/1)، والهروي في «دَمُ الكلام» (رقم: 1007)، وغيرهما من طرق إلى عبدان به.
(34) أخرجه الخطيب في «الجامع لأحلاق الرأوي وأدب السامع» (300/1)، من طريق أبي لقاسم الدينوري به.

البُغَوِي، حَدَّثَنَا ابْنُ زَنْجَوَيْهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ⁽³⁵⁾، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: «لَقَدْ كَانَ يُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَقْرَأَ الْأَحَادِيثَ الَّتِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا عَلَى طَهْوَرٍ».

قال شيخنا أبو المظفر عند ذلك: ما رَوَيْتُ الحديثَ إِلَّا على طَهْوَرٍ.

○○○

8. وبه حَدَّثَنَا صَاعِدٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو نصر مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الحسنِ بْنِ بسطامٍ الإمام في الجامع، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ الحافظ، فيما أجاز لي، سَمِعْتُ الخليلَ بْنَ أحمدَ إملاءً من حفظه قال: سَمِعْتُ أبا مُحَمَّدٍ أحمدَ بْنَ مُحَمَّدٍ بنِ اللَّيْثِ قاضي بَلَدِنَا يقول: «جاء سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيّ إِلَى أَبِي داود السَّجِسْتَانِي - رَحِمَهُمَا اللَّهُ - فَقِيلَ: يَا أبا داود هَذَا سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَاءَكَ زَائِرًا، قَالَ: فَرحَّبَ بِهِ وَأَجْلَسَهُ، فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ: يَا أبا داود لِي إِلَيْكَ حَاجَةٌ، قَالَ: وَمَا هِيَ؟ قَالَ: حَتَّى تَقُولَ: قَدْ قَضَيْتُهَا مَعَ الْإِمَامَانِ».

قال: أَخْرَجَ إِلَيَّ لِسَانُكَ الَّذِي حَدَّثْتَ بِهِ بِأَحَادِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَقْبَلَهُ. قال: فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ لِسَانَهُ فَقَبَّلَهُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ⁽³⁶⁾.

○○○

9 وأخبرنا أبو المظفر بقراءتي عليه بِمَرَوْ، قُلْتُ لَهُ: أَخْبَرَكَمُ الرَّئِيسُ أَبُو بكرٍ سَعِيدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَسْعُودٍ ابْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الشَّجَاعِي قِرَاءَةً عَلَيْهِ، حَدَّثَنَا

(35) «المصنف» (1344) عَنْ مَعْمَرٍ بِهِ. (36) أَخْرَجَهُ ابْنُ نَقْطَةَ فِي «التَّحْقِيقِ» (282/1)، مِنْ طَرِيقِ الْهَرَوِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ إِسْحَاقَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ الْقُرَاطِيَّ بِهِ، وَانْظُرْ «تَهْدِيبَ الْكَمَالِ» (366/11).

عَمُّ وَالِدِي أَبُو الحسنِ الشَّجَاعِي - هُوَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ - إملاءً، أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَمْدَانَ النَّصْرَوِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ ابْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بُشَيْرٌ، سَمِعْتُ عَلِيَّ ابْنَ الْحُسَيْنِ بْنِ إِسْحَاقٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أبا مُحَمَّدٍ سَهْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ:

«مَنْ أَرَادَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ فَلْيَكْتُبِ الْحَدِيثَ؛ فَإِنَّ فِيهِ مَنْفَعَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»⁽³⁷⁾.

○○○

10 وأخبرنا أبو المجد زاهرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَامِدٍ الثَّقَفِيُّ قِرَاءَةً عَلَيْهِ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْفَضْلِ جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَحْمُودٍ الثَّقَفِيُّ، سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْفَضْلِ إملاءً يقول: سَمِعْتُ أبا العباسِ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ بنِ زَكَرِيَّا النَّسَوِيَّ شَيْخَ الْحَرَمِ قَدِمَ عَلَيْنَا سَنَةً إِحْدَى وَتِسْعِينَ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ ابْنَ أَحْمَدَ النَّحْوِي يَقُولُ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ سُلَيْمَانَ يَقُولُ: سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: «الزَّمِ السَّوَادَ عَلَى الْبَيَاضِ؛ حَدَّثْنَا وَأَخْبَرْنَا إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَفْلِحَ»⁽³⁸⁾.

○○○

11 ...⁽³⁹⁾ حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ بَشِيرٍ النَّسَوِيِّ قَالَ:

(37) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (1868)، وَالْخَطِيبُ فِي «شُرَفِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ» (61)، وَالذَّهَبِيُّ فِي «السِّيَرِ» (331/13) وَغَيْرُهُمْ، مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بِهِ، قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي «تَارِيخِهِ» (187/21)، «هَكَذَا كَانَ مَشَايِخُ الصُّوفِيَّةِ فِي حِرْصِهِمْ عَلَى الْحَدِيثِ وَالسُّنَّةِ لَا كَمَشَايِخِ عَصَرِنَا الْجَهْلَةِ النَّظَنَةِ. الْأَكْثَرُ الْكُتْلَةُ».

(38) ذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي «مَدَارِجِ السَّالِكِينَ» (120/1).

(39) هَذَا الْمَوْضِعُ مِنَ النُّسخَةِ فِيهِ سَقَطٌ وَلَعَلَّهُ قَدِرَ وَرَفَهُ

«رَأَيْتُ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ النَّبِيَّ ﷺ فِي مَسْجِدِ أَبِي بكرٍ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ شاذَانَ كَأَنَّهُ مُسْتَدِفٌّ فِي الْمِحْرَابِ، فَبَرَكْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ مِنْ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً؟ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ وَقَالَ: أَنْتُمْ يَا أَصْحَابَ الْحَدِيثِ»⁽⁴⁰⁾.

○○○

12. وَأَخْبَرَنَا الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ مَسْعُودٍ يَعْرِفُ أَبُوهُ بِكُوفَةٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ بَنِيَسَابُورَ، قِيلَ لَهُ: أَخْبَرَكَمُ مُحَمَّدُ ابْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ الطُّوسِي، أَخْبَرَنَا الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ ابْنِ أَحْمَدَ الْمَدِينِي، أَخْبَرَنَا الشَّيْخُ أَبُو سَعْدٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ حَمْدَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَدَلِ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ الضُّبِّي، أَخْبَرَنَا أَبُو الْفَضْلِ يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْقَنْبَرِ، قَالَ سَمِعْتُ هَدِيَّةَ بْنَ عَبْدِ الْوَهَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْفَضْلَ بْنَ مُوسَى يَقُولُ: «خُذُوا الْحَدِيثَ مِمَّنْ الْحَدِيثُ حِرْفَتُهُ».

○○○

13. وَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ الطُّوسِي، قَالَ: وَسَمِعْتُ أبا سَعْدَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَافِظَ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ عُمَرَ الْحَافِظَ يَقُولُ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مَخْلَدٍ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْخَصِيبِ، قَالَ: سَمِعْتُ حَبِيشَ بْنَ مُبَشَّرٍ قَالَ:

«رَأَيْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ لَهُ: مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ؟ قَالَ: مَهَّدَ لِي مِنْ مَصْرَاعِي بَابَ الْجَنَّةِ، ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدِهِ

(40) أَخْرَجَهُ مَخْتَصَرُ الْخَطِيبِ فِي «شُرَفِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ» (25)، مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْحَسَنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّسَوِيِّ بِهِ

إلى كُفَّه، فأخرج درجا فقال: وإنما نلنا ما نلنا بهذا. يعني كتابة الحديث» (41).

○○○

14. أخبرنا الإمام الحافظ أبو عبيد الله محمد ابن محمد بن محمد بن غانم بأصبهان، أخبرنا أبو المحاسن محمد بن عبد الخالق بن أبي شكر الجوهري، أخبرنا أبو بكر عبد الفقار بن محمد الشيرازي إجازة، أخبرنا أبو نصر عبد الكريم بن محمد بن أحمد بن هارون الشيرازي، سمعت أبا إسحاق إبراهيم ابن محمد بن مَعْنٍ الشيرازي بشيراز يقول: سمعت القاضي أبا الحسن أحمد ابن محمد ابن حكيم الحكيمي قاضي شيراز يقول: سمعت القاضي أبا العباس ابن سُرَيْج يقول: سمعت أبا سليمان داود ابن علي ابن خلف الأصبهاني يقول: «أصحاب الحديث أعظم أجرا من الفقهاء، وذلك أن كدَّهم في ضبط الأصول» (42).

قال القاضي أبو العباس ابن سُرَيْج: وهذا عندي كما قال أبو سليمان داود بن علي؛ لأنه ليس كل فقيه يعرف الحديث وهو الأصل.

○○○

15. أخبرنا أبو جعفر محمد بن إسماعيل الطرسوسي إذنا وأخبرنا عنه

(41) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (109)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (42/65)، من طريق أحمد ابن جعفر الصيدلاني، عن الحسين بن عبد الله الخصيب به، والخصيب هذا كذبه أحمد بن كامل كما في «لسان الميزان» (297/2).

(42) أخرجه الهروي في «ذم الكلام» (394)، من طريق أحمد ابن منصور بن محمد الشيرازي. قال: سمعت أحمد بن محمد ابن حكيم لقاضي به.

أبو عبد الله محمد بن محمد بن منصور الواعظ بقراءة عليه بياب نهاوند، قال: أخبرنا الحافظ أبو الفضل محمد ابن طاهر المقدسي من لفظه، أخبرنا أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الإمام بهراة، قال: أخبرنا أبو الفضل عمر بن إبراهيم بن إسماعيل الزاهد إملاء، قال: أخبرنا أبو جعفر محمد بن الحسن بن محمد ابن العباس السأوي بمرور، حدثنا أبو الحسن محمد بن أبي بكر المروزي، حدثنا علي بن محمد المروزي، حدثنا أبو الفضل صالح بن محمد قال: سمعت أبا يعقوب البويطي قال: سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول:

«إذا رأيت صاحب حديث فكأنني رأيت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ، هو بمنزلته».

قال لنا الشافعي: «جزاهم الله عنا خيراً، إنهم حفظوا لنا الأصل، فلهم علينا فضل» (43).

وقد روى هذه الحكاية يونس عن الشافعي.

○○○

16. قرئ علي أبي الفضائل محمود بن أحمد بن عبد الواحد العبدكوي وأنا أسمع، أخبركم الإمام الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل إملاء، حدثنا سليمان بن إبراهيم، حدثنا أبو منصور المظفر بن الحسين الفزني، حدثنا عبد الرحيم بن علي البلخي، حدثنا أبو صالح منصور بن محمد بن علي، حدثنا عبد الرحمن ابن

(43) أخرجه ابن طاهر في «العلو والنزول» (44)، من طريق أبي الحسن محمد بن أبي بكر المروزي، حدثنا أبو الفضل صالح ابن محمد به.

محمد الخلأل ببغداد، حدثنا محمد ابن أحمد بن يعقوب، حدثني أبي قال: سمعت إسحاق بن أبي إسرائيل والزبير ابن بكار، قالوا: سمعنا النضر بن شميل، قال: سمعت الخليل ابن أحمد رحمته الله يقول:

«إن لم يكن أهل القرآن والحديث أولياء الله فليس لله في الأرض ولي» (44).

○○○

17. أخبرنا أبو جعفر محمد ابن أحمد الصيدلاني قراءة عليه، قال: أخبرنا أبو منصور محمود بن إسماعيل ابن محمد ابن الأشقر الصيرفي قراءة عليه، أخبرنا أبو مسلم عمر. هو ابن علي بن أحمد الليثي. سمعت أبا الحسن إسماعيل ابن الحسين بن حمزة العلوي بهراة، سمعت أبا الحسن ابن أبي عبد الله العلوي يقول: «رأيت فيما يرى النائم في المنام النبي ﷺ ويدي جزء من مذهب الزيدية الشيعة، فسألني: ما في يدي؟ قلت: هذا جزء فيه مذهب الزيدي أريد أن أنظر فيه وأقتدي به، فقال لي: عليك بمذهب أصحاب الحديث، وكرّر هذا القول».

○○○

18. أخبرنا أبو أحمد عبد الباقي بن عبد الجبار الهروي ببغداد، أخبرنا أبو الحسن علي بن حمزة بن إسماعيل الموسوي، أخبرنا القاضي أبو محمد عبد الله بن يوسف الجرجاني في كتابه، أخبرنا أبو الفتح ناصر بن الحسين العمري وعبد الرحمن بن محمد الواعظ، قالوا: أخبرنا أبو عبد الله محمد

(44) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (50)، من طريق علي بن الحسن القاضي، عن محمد بن أحمد بن يعقوب به.

ابن عبد الله البَيْعُ، أخبرني الزُّبَيْرُ ابنُ عبد الواحد، حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الطُّبْرِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا يُونُسُ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: سَمِعْتُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ:

«إِذَا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ فَكَأَنِّي رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ» (45).

○○○

19. وَأَخْبَرَنَا الْحَافِظُ السَّلْفِي كِتَابَةً، قَالَ: أَنْشَدَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ الْمُبَارَكُ ابْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ أَحْمَدَ الصُّيْرِي فِي بَيْغَدَادَ، أَنْشَدَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِي ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصُّورِي الْحَافِظَ. وَقَدْ كَتَبْتُ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْحَفَاطِ فَمَا رَأَيْتُ مِثْلَهُ فِي الْحِفْظِ وَالْإِتْقَانِ. يَمْدَحُ أَصْحَابَ الْحَدِيثِ لِنَفْسِهِ (46):

قُلْ لِمَنْ عَانَدَ الْحَدِيثَ وَأَضْحَى عَائِبَا أَهْلِهِ وَمَنْ يَدَّعِيهِ أَبَعْلَمَ تَقُولُ هَذَا ابْنُ لِي؟ أَمْ بِجَهْلٍ؟ فَالْجَهْلُ خُلِقَ السُّفِيهِ أَيْعَابُ الَّذِينَ هُمْ حَفِظُوا الدِّيْنَ مِنْ التُّرَاهُتِ وَالتَّمَوِيهِ وَالِي قَوْلِهِمْ وَمَا قَدْ رَوَاهُ رَاجِعَ كُلِّ عَالِمٍ وَفَقِيهِ

○○○

20. أَخْبَرَنَا أَبُو الضُّوَيْ شَهَابُ ابْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْهَرَوِي، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ عَبْدِ الْكَرِيمِ (47)، قَالَ: أَنْشَدَنَا أَبُو الْمُنَاقِبِ مُحَمَّدُ بْنُ حَمْرَةَ الْحَسَنِي، أَنْشَدَهُمْ بِهَذَا لِنَفْسِهِ:

(45) انظر رقم: (15).

(46) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث»

(77) عن الصوري به، وانظر «العلو والنزول»

(48)، «السير» (631/17).

(47) «أدب الإملاء والاستملاء» (7/1).

عليكم بأصحاب الحديث فإنهم محبتهم فرضٌ لذي الدين والعقل رعاةٌ حديث المصطفى ورواته لحفظهم الإسناد بالضبط والنقل وإثباتهم ذكر النبي محمد

عليه سلام الله في الكتب بالعقل فكل حديث لم يكن مسنداً إلى مسند كالخلل ذاك وكالبقل

○○○

21. وَأَخْبَرَنَا أَبُو الْمُظْفَرُ بِقِرَاءَتِي عَلَيْهِ، قُلْتُ لَهُ: أَخْبِرْكُمْ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَلِي السَّعْدِي قِرَاءَةً عَلَيْهِ، أَنْشَدَنَا الْإِمَامُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقُ ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ النَّوْحِي، أَنْشَدَنَا الْوَالِدُ، أَنْشَدَنَا أَبُو الْحَسَنِ الْأَنْصَارِي، أَنْشَدَنَا أَبُو نَصْرٍ عَبْدِ الْكَرِيمِ ابْنُ مُحَمَّدٍ الشَّيرَازِي، أَنْشَدَنَا أَبُو عَلِي الْحُسَيْنُ ابْنُ الْحَسَنِ الْحَمَّكَانِي بَيْغَدَادَ، أَنْشَدَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الطُّبْرَانِي بِأَصْبَهَانَ (48):

طَلَبَ الْحَدِيثَ مَذَلَّةً وَصَفَارَ وَالصَّبْرَ مِنْهُ تَنْدَمٌ وَشَنَارَ فَاصْبِرْ عَلَى طَلَبِ الْحَدِيثِ فَإِنَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عِزَّةٌ وَوَقَارُ

○○○

22. وَأَنْشَدَنَا أَبُو الْمُظْفَرُ عَبْدُ الرَّحِيمِ ابْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ السُّمَّعَانِي مِنْ لَفْظِهِ، قَالَ: أَنْشَدَنَا أَبُو الْقَاسِمِ مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ الْإِدْرِيسِي، قَالَ: أَنْشَدَنَا أَبُو الْعَلَاءِ صَاعِدُ بْنُ سَيَّارَ، أَنْشَدَنِي الْحَاكِمُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ الْفَقِيهِ، أَنْشَدَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّسَوِي لِنَفْسِهِ (49):

(48) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (169/22)، من طريق أبي خليفة المضل بن

الحباب الجعفي، عن الطبراني به.

(49) «طبقات الفقهاء الشافعية» لابن الصلاح

(357/1) نقلاً عن الحافظ السمعاني بإسناده

إلى النسوي.

يا سادة عندهم للمصطفى نسبٌ رفقا بمن عندهم للمصطفى حسبٌ أهل الحديث هم أهل الرسول وإن لم يصحبوا نفسه أنفاسه صحبوا

○○○

23. وَأَخْبَرَنَا أَبُو الْمُظْفَرُ بِقِرَاءَتِي عَلَيْهِ، قُلْتُ لَهُ: أَخْبِرْكُمْ أَبُو الْقَاسِمِ الْإِدْرِيسِي وَأَنْتَ حَاضِرٌ، أَنْشَدَنَا صَاعِدُ، أَنْشَدَنَا الشَّرِيفُ أَبُو الْفَدَى الْمُطَّلِبُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ الْحَرَّازِي الْقُرَشِي الْأَدِيبُ الشَّيْبِي لِنَفْسِهِ:

حَدِيثُ الْمُصْطَفَى دِينَ لِمَنْ قَبْلَهُ وَأُسُّ الدِّينِ بِالْحَفَاطِ وَالنَّقْلَةِ فَيَا طُوبَى لِمَنْ يَسْمَعُ وَمَنْ يَحْفَظُ وَيَا طُوبَى لِمَنْ يَكْتُبُ وَمَنْ نَقْلَهُ

○○○

24. أَخْبَرَنَا ابْنُ الْخَرِيفِ وَابْنُ شَدَقِينِي، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ الْبِزَّارُ، أَخْبَرَنَا هُنَّادُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّسْفِي، حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِ بْنُ الْحَسَنِ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْخَزْزُومِي، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الدُّهَّاقُ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ بَشَرَ الْمَرْثَدِي، حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ سَفِيَّانَ الْمُسْتَمَلِي، حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعْتُ وَكَيْفًا يَقُولُ:

«لَوْلَا أَنَّ الْحَدِيثَ عِنْدِي أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ مَا حَدَّثْتُ».

○○○

25. وَبِهِ أَخْبَرَنَا هُنَّادُ، سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسَ الْقَاضِي بِنَهَاوَنْدَ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ يَقُولُ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ حَبِيبٍ بَدَمَشَقَ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَلَّانَ بْنَ الْمُغِيرَةِ يَقُولُ: سَمِعْتُ يَحْيَى ابْنَ مَعِينٍ يَقُولُ:

«الحديث بنزول كالقريحة في الوجه»⁽⁵⁰⁾.

○○○

26. وأنشدنا الإمام العالم أبو محمد عبد الرحمن ابن إبراهيم المقدسي، قال: أنشدنا نصر بن منصور النميري لنفسه⁽⁵¹⁾:

أحب علياً والبتول وولدها
ولا أجحد الشيخين فضل التقدم
وأبرأ ممن نال عثمان بالأذى
كما أتبرئ من ولاء ابن ملجم
ويعجبني أهل الحديث لصدقهم
مدى الدهر في أفعالهم والتكلم

○○○

27. أخبرنا محمد بن أحمد الصيدلاني، أخبرنا محمود ابن إسماعيل الصيرفي، أخبرنا أبو مسلم عمر - يعني ابن علي ابن أحمد الليثي -، سمعت أبا الوليد الحسن بن محمد البلخي، سمعت أبا الحسن ابن الحسن الربيعي الحافظ، سمعت مشايخ الشام بأسرهم يقولون: «علم الإسلام هو الحديث».

○○○

28. سمعت شيخني الإمام العالم الأوحدي الزاهد الورع أبا إسماعيل إبراهيم بن عبد الواحد بن علي ابن سرور المقدسي - رحمه الله عليه - ورضوانه - وقد شاورته عند سفري في طلب الحديث فقال:

(50) أخرجه الخطيب في «الجامع» (123/1)، وابن طاهر في «الملل والنزول» (19)، من طريق الحسن بن حبيب به.
(51) انظر «الروضتين في أخبار الدولتين» لأبي شامة (306/4)، و«تاريخ الإسلام» (313/41)، و«السير» (214/21).

«الإسلام هو الحديث، إذا ذهب الحديث ذهب الإسلام. أو ما هذا معناه».

○○○

29. سمعت خالي وشيخي الإمام الزاهد أبا عمر محمد ابن أحمد بن قدامة المقدسي وقد شاورته في طلب الحديث فقال:

«قد كان العلماء يسافرون أحدهم في طلب حديث واحد».

○○○

30. أخبرنا الحافظ الإمام أبو طاهر السلفي إذنا - وأخبرنا عنه الحافظ الإمام أبو محمد عبد القادر ابن عبد الله الرهاوي - أخبرنا المبارك ابن عبد الجبار بن أحمد الصيرفي، أخبرنا أحمد بن محمد بن منصور العتيقي، حدثنا أبو الفضل محمد ابن عبد الله بن المطلب الكوفي، حدثنا ابن أبي داود، قال: سمعت محمود⁽⁵²⁾ ابن خالد يقول:

«قلت لأبي حفص عمرو بن أبي سلمة: تحب أن تحدث؟ قال: ومن يحب أن يسقط اسمه من الصالحين؟»⁽⁵³⁾.

○○○

31. وبه سمعت المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفي يقول: سمعت أبا الحسن علي بن أحمد بن علي الفالي يقول: سمعت أبا عبد الله أحمد ابن إسحاق بن خربان النهاوندي يقول: سمعت القاضي أبا محمد الحسن ابن

(52) في الأصل: «محمد»، وعليها علامة تصحيح، والتصويب من كتب التراجم.
(53) أخرجه السلفي في «الطيوريات» (679)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (69/46)، من طريق محمد بن عبد الله ابن المطلب به.

عبد الرحمن بن خلاد⁽⁵⁴⁾ قال:

«قيل لبعض الأشراف: نراك تشتهي أن تحدث؟ فقال: أولاً أحب أن يجتمع اسمي واسم النبي ﷺ في سطر واحد».

○○○

32. وأخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي إذنا وأخبرنا عنه الحافظ عبد القادر بحرآن، قال: أخبرنا أبو بكر أحمد ابن الحسين بن مردويه، أخبرنا محمد بن الحسين البرجي، حدثنا عبد الله بن إبراهيم البجلي، حدثنا أبو أحمد ابن مكّي، حدثنا أحمد بن محمد ابن الخليل، حدثنا أحمد ابن الضوء، قال: قال حمدويه الزاهد:

«ليس في الدنيا درجة أرفع من درجة رجل جلس فيخلف إليه خمسة يكتبون العلم، وذلك أنه يقعد مقعد النبي ﷺ فيؤدي أثره، وليس بعدها درجة أرفع ممن يختلف فيكتب الحديث».

○○○

33. سمعت الحافظ أبا محمد عبد القادر الرهاوي، قال: سمعت شيخنا الحافظ - يعني السلفي - يقول: سمعت المبارك بن عبد الجبار الصيرفي يقول: سمعت أحمد ابن محمد العتيقي يقول: سمعت محمد بن عبد الله ابن المطلب يقول: سمعت الفضل بن أحمد الزبيدي المقرئ يقول: سمعت أحمد ابن حنبل يقول - وقد أقبل أصحاب الحديث بأيديهم المحابر فأومأ إليها وقال: «هذه سرج الإسلام - يعني المحابر»⁽⁵⁵⁾.

○○○

(54) «المحدث الفاضل» (161).
(55) أخرجه ابن أبي عمير في «طبقات الحنابلة» (249/1)، والخطيب في «الجامع» (252/1)، والسلفي في «الطيوريات» (96)، من طريق محمد بن عبد الله ابن المطلب به.

34. أخبرنا أبو الطاهر إسماعيل ابن صالح بن ياسين بن عمران الشارعي بقراءتي عليه بالشارع بين مصر والقاهرة، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم الرازي قراءة عليه، أخبرنا محمد بن أبي عدي السمرقندي ومحمد بن أبي سعد القزويني بمصر، قالوا: أخبرنا علي ابن محمد بن إسحاق الإصطخري، حدثنا محمد بن إبراهيم بن نيروز الأنماطي، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا إبراهيم ابن عبد الله، حدثنا محمد بن صالح ابن يحيى العدوي، قال: حدثني أبي، عن عبد الله بن المبارك أنه كان يقول: «أثر الحبر في ثوب صاحب الحديث أحسن من الخلق في ثوب العروس»⁽⁵⁶⁾.

○○○

35. أخبرنا الشيخ الجليل أبو الرجاء عبد الهادي بن أحمد بن علي بن قاسم الهمداني بها، أخبرنا أبو المحاسن نصر بن المظفر بن الحسين البرمكي الجرجاني، أخبرنا أحمد بن محمد ابن أحمد بن النضر، حدثنا أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى بن داود ابن الجراح، وقرئ على أبي بكر محمد ابن نيروز وأنا أسمع، قيل له: حدثكم ابن حنان، حدثنا بقیة بن الوليد، عن عبد الرحمن بن خالد، عن سفيان الثوري قال:

«أكثرُوا من الأحاديث فإنها سلاح»⁽⁵⁷⁾.

○○○

(56) أخرجه أبو طاهر السلفي في «مشيخة الخطاب الرازي» (209)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (231/64)، من طريق محمد بن إبراهيم بن نيروز الأنماطي به. (57) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (364/6)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (26)، من طريق بقیة بن الوليد به.

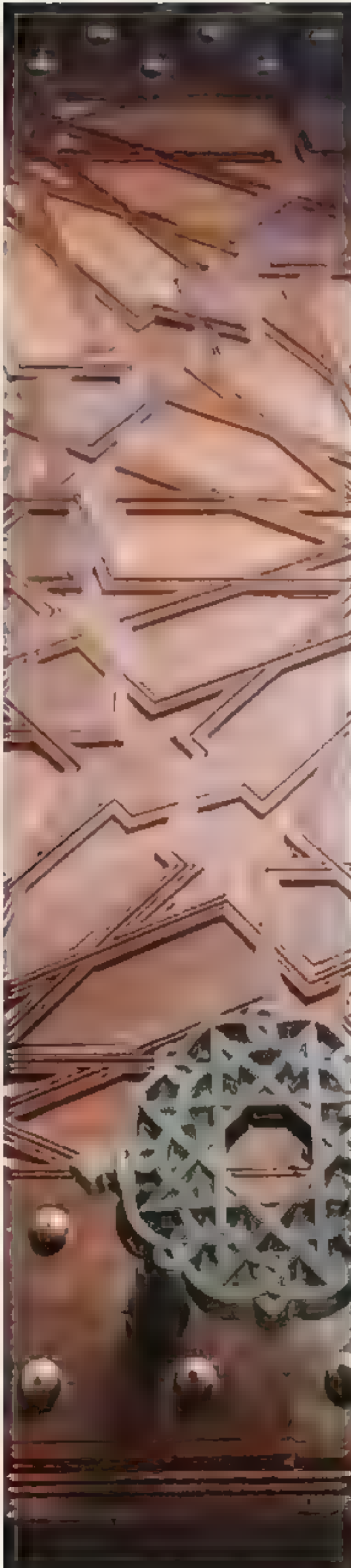
36. أخبرنا أبو المعالي محمد ابن صايغ بن عبد الله النقاش، أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن علي المقرئ، حدثنا الشريف أبو الحسين محمد ابن علي بن محمد بن المهدي بالله، حدثنا أبو حاتم الخزاعي. هو محمد ابن عبد الواحد بن محمد الرازي. أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد العنبري الأصبهاني، قال: سمعت الفضل بن الحباب يقول: سمعت محمد بن سلام الجمحي يقول: «قيل للمنصور: هل بقي من لذات الدنيا شيء لم تله؟ قال: بقيت خصلة: أن أقعد في مصطبة وحولي أصحاب الحديث، فيقول المستملي: من ذكرت رحمتك الله؟ قال: ففدا عليه الندماء وأبناء الوزراء بالمعابر والدقاتر فقال: تستم بهم إنما هم الدنسة ثيابهم، المتشقة أرجلهم، الطويلة شعورهم، برد الآفاق، ونقلة الحديث»⁽⁵⁸⁾.

○○○

37. وبه حدثنا محمد بن المهدي بالله، حدثنا محمد بن عبد الرحمن. هو المخلص، حدثنا أحمد بن محمد ابن أبي شيبه، حدثنا عبد الله بن هاشم الطوسي، قال: سمعت وكيعاً يقول: «كنا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به، وكنا نستعين على طلبه بالصوم»⁽⁵⁹⁾.

○○○

(58) أخرجه ابن السمعاني في «أدب الإملاء والاستملاء» (18/1)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (330/32)، من طريق ابن المهدي بالله به. (59) أخرجه ابن البخاري في «مشيخته» (200)، من طريق محمد ابن عبد الرحمن المخلص به، وهذا آخر ما وجد من هذا الجزء اللطيف، يسر الله تمامه. وسهل العثور على ما قبله وأمامه.



أَرْكَان

قصيدة عن مأساة إخواننا المسلمين في سوريا

مراد قرازة
أم البواهي

وَتُسَعِّفِي خَبَرَ الزَّمَانِ الْأَكْبَرِ
فِي وَجْهِ ذَا الْخَطْبِ الْجَلِيلِ الْأَكْبَرِ
وَتُرْسِلِي سَيْلَ الدَّمَا الْمُتَسَعِّرِ
خَطْبٌ يَذِلُّ لَدَيْهِ هَوْلُ الْمُنْكَرِ
وَأَرَى دُمُوعَكَ دُونَ أَجْرِ الْمُكَتْرِي
لِبَرِيْقٍ دَرَّهَمَهَا وَوَهَجِ الْأَضْفَرِ
خَبَرَ يَرْقُقُهُ اعْتِيَادُ الْأَخْطَرِ
رَقْمًا يُجَرِّدُ فِي ثَنَائِيَا الدُّفْتَرِ
أَلَمْتُ عَيُونُ النَّاسِ زُورَ الْمُنْظَرِ
فَقَدَى الْعَظِيمُ سُدَى بَعَيْنِ الْأَعْوَرِ
شَأْنُ الْعَظِيمِ وَذَاكَ شَأْنُ الْأَخْقَرِ
فَقَدْ الْبَصِيرَةُ فِي سَوَاءِ الْعُنْصَرِ
وَتَبَرَّعَتْ سَفَهَا بِدَمْعٍ مُهْدَرِ
وَتَرَدُّ دَوْمًا لِلْحَقِيرِ الْأَضْفَرِ
أَبَدًا وَلَا هُوَ بِالسَّمِيعِ الْمُبْصِرِ
بِمَشَاهِدِ اللَّهِ الْمُضِلِّ الْمُسْكَرِ
وَصُدُودِنَا دُونَ الْفَتَى الْمُتَعَثِّرِ
إِخْوَانُهُمْ يَوْمَ اشْتِدَادِ الْمُنْزَرِ
بَيْنَ اللَّهَيْبِ وَبَيْنَ غَرَقِ الْأَبْحَرِ
تَحْتَ الرُّكَامِ وَفِي ضِفَافِ الْأَنْهَرِ

عَيْشَايَ جُودِي بِالْوَعَاءِ الْأَحْمَرِ
فَالِدَمْعُ مِنْكَ جَرَى شَحِيحًا بَارِدًا
يَكْفِيكَ مِنْ كَذِبِ الدُّمُوعِ فَأَقْصِرِي
فَلَقَدْ أَتَاكَ كَثْرُ أَنْبَاءِ الْوَرَى
أَرْكَانُ تَنْزِفٍ مِنْ صَمِيمٍ وَرِيدِهَا
يَاشِرٌ فَانْحَاجُ تَعْيِرُ دُمُوعِهَا
فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ مَنَازِلِهَا لَنَا
فَكَأَنَّمَا الْأَخْبَارُ تَخْتَصِرُ الْحَيَا
أَوْ مُسَوَّرَةٌ تَحْكِي الْحَقِيقَةَ بَيْنَمَا
أَفْلَامُهُمْ ذَهَبَتْ بِتَعْظِيمِ الدَّمَا
بَلْ أَكْبَرَتْ مَا كَانَ مُحْتَقَرًا فَذَا
يَا لَيْتَهَا عَمِيَتْ فَكُنَّا وَالَّذِي
لَكُنْهَا نَظَرَتْ فَجَارَتْ فِي الْقَضَا
تَجْرِي مَرْقَرَّةٌ لِكُلِّ تَفَاهَةٍ
مَنْ نَظَرَ لُبْسًا وَلَيْسَ بِقَاهِمِ
أَرْكَانُ عُدْرًا قَدْ تَغَافَلْنَا الْوَرَى
تَحَامَلُوا حَتَّى رَأَوْا مِنْ عَجْزِنَا
أَبْكِيكَ أَمْ أَبْكِي الذَّيْنِ تَنْكُرُوا
مَا سَرَّنِي وَاللَّهُ مَنَظَرُ إِخْوَتِي
مَرْهُوقَةٌ أَرْوَاحُهُمْ وَجُسُومُهُمْ

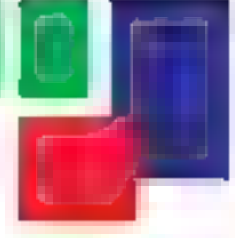


وَيُسْؤِمُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ حُثَالَةً
أَظْفَالُهَا تَصَفُّ الْبَلَاءَ وَشَبَابُهَا
وَالْيَأْسُ بَادٍ فِي الْمَلَامِحِ كُلَّمَا
وَنَسَاوُهَا عَرَضُ الْكِلَابِ وَدُونَهَا
مَا الْمَالُ عِنْدَهُمْ إِذَا اكْتَسَبُوا سِوَى
أَكْوَاحِهِمْ تِلْكَ الَّتِي هَوَيْتَ بِهَا
وَاللَّهِ قَدْ رُمَتْ السُّكُوتُ فَلَيْسَ ذَا
لَكِنَّ كَفَى عَنْ بَلِيغٍ بِصِيرَتِي
وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنْ قَوْلِي لَنْ يَفِي
هَذَا وَإِنِّي قَدْ مَلَكَتُ سِلَاحَ مَنْ
أَعْنَى الدُّعَاءَ فَخَيْرُ سَهْمٍ لِلْفَتَى
فَهُوَ السِّلَاحُ وَلَيْتَ شِعْرِي قُوْدَرَى
لَفَدَى الدَّلِيلُ بِهَا عَزِيْزًا دُونَهَا
لَكِنَّهُمْ تَرَكُوا الْيَقِيْنَ إِلَى الَّذِي
وَتَنَافَسُوا وَهَمًا وَضَحُوا عَنْ غِنَى
وَاسْتَنَجَدُوا مَتَمًا بِمَا سَمِعَ وَلَا
أَوَّلًا يَرَوْنَ الْمَجْدَ فِي سَلَفِ الْهُدَى
وَكَأَنَّ نَجْمَ الْحَقِّ لَمْ يَسْطِغْ وَلَا
وَكَأَنَّ ذَاكَ الْفُخْرَ يَوْمًا لَمْ يَكُنْ
هَالِكًا أَسْأَلُ أَنْ يُفَرِّجَ كَرْبَكُمْ
وَيُعِيدَ مِنْ بَعْدِ الْمَذَلَةِ عِزَّةً
وَيُجِيرَ قَوْمًا لَا مُجِيرَ لَهُمْ سِوَى
وَيُجِيبَ مِنْ سُؤْلِ الضَّعِيفِ لِمَا دَعَا
وَيَرْدُ لِلْإِسْلَامِ مَجْدًا ضَائِعًا

□□□

مِنْ شَرِّ مَنْ وَلَدَتْ بَنَاتُ الْأَضْفَرِ
تَرْمِي الْوُجُوهَ بِنَظَرَةِ الْمُتَحَيِّرِ
رَأَى السُّؤُولَ تَقَاوُلًا لَمْ تَظْهَرْ
طَمَعُ الذُّنُوبِ وَكَاسِرَاتُ الْأَنْسَرِ
أَزْرٍ وَخُبْرٍ مِنْ قَفِيرِ الْمُقْتَرِ
رِيحُ صَرِيرٍ أَوْ سَحَابٍ مُعْطِرِ
زَمَنُ الْكَلَامِ وَتَظْمِيِ الْمُتَقَرِّ
قَصُرَتْ بَنَاتُ وَلِسَانِهَا لَمْ يَقْصُرِ
لَكِنَّهُ صَوْتُ الْحَشَا الْمُتَكَبِّرِ
أَلْقَى الرَّهَابَ عَلَى قُلُوبِ الْعَشْكَرِ
سَهْمٌ يُصِيبُ بِثَلْثِ لَيْلٍ مُذْبِرِ
قَوْمِي صَدَاهُ بِبِرْهَانٍ وَالْأَبْحَرِ
مَلِكِ الْجُنُودِ وَرُغْمِ أَنْفِ الْقَيْصَرِ
شَبَّ الشَّرَابِ بِسَهْلٍ قَحْطٍ مُقْصِرِ
بِغْلَالِ جَنَاتٍ وَمَرْجٍ أَخْضَرِ
بَصِيرٍ وَإِنْ سَمِعَ الدُّعَاءَ لَمْ يَخْضُرِ
فَكَأَنَّ شَمْسَهُمْ إِذَا لَمْ تَظْهَرْ
يَوْمًا أَضَاءَ عَلَى مَسَارِ الْأَغْصَرِ
مِنْ شَأْنِ دِينِهِمُ الْأَغْرَ الْأَزْهَرِ
وَيُزِيلُ مِنْ هَمِّ الْأَخِ الْمُتَكَسِّرِ
وَيَرْدُ مِنْ حَقِّ الضَّعِيفِ الْمُهْدِرِ
رَبِّ الْعِبَادِ الْقَادِرِ الْمُتَجَبِّرِ
وَيُخْطِ مِنْ قَسْرِ الْفَتَى الْمُتَكَبِّرِ
بَيْنَ الْكَفِيفِ وَعَجَزِ ذَاكَ الْمُبْصِرِ





لصوص العقول

توفيق عمروني

الأجهزة ارتباطاً عجيباً ورهيباً، فلم يعد بإمكان الأولياء أن يحفظوا أولادهم من لصوص العقول، ولا أن يحجّبوا عنهم بيسر وسهولة.

فأقول: كيف لو أطلع الشيخ البشير رحمه الله على آباء اليوم ورأى كيف أن أحدهم يحرص بنفسه على أن يجر لصوص العقول إلى بنيه بجلب هذه الآلات والأجهزة إلى البيت وجعلها في متناول أيدي الأطفال دون رقيب ولا حسيب، ليصرفهم هؤلاء اللصوص ليس عن العلم فحسب، بل ليصرفهم عن حقائق الأمور، ويذيبوا فيهم روح الحياء والفضيلة، ويطفئوا في نفوسهم نور الحشمة والعفة، ويفسدوا عليهم أخلاقهم وطبائعهم وأذواقهم؛ وقد يصل الأمر إلى أن يسلب الابن من أبويه وهو تحت ناظرهما؛ فنجد اليوم أن الولي يرى ابنه أمامه ولا يكاد يفارق

بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمائلهم، ويصدونهم عن ذكر الله وعن الصلاة، وعن العلم إلى أحاديث يزوقونها لهم، تملأ السمع، ولا تملأ العقل، ويصرفونهم عن كتب العلم ودروس العلم إلى جرائد حزبية مملوءة بالكذب والنقائص والمهاترات والسباب⁽¹⁾.

فهذا الخطاب من الشيخ الإبراهيمي قبل حوالي أكثر من خمس وستين سنة في زمن لم يكن فيه للصوص العقول من الوسائل التي يصلون بها إلى الطلبة والتلاميذ مثل ما صار بأيديهم اليوم من الأدوات والأجهزة التي لا يكاد ينفك عنها شخص، ولم يعد يخلو منها بيت؛ كالهواتف الذكية، والكمبيوتر، والتلفاز، وأجهزة الألعاب الإلكترونية وغيرها، وارتبطت حياة الناس بهذه

إن هذا العنوان مأخوذ من كلمة للعلامة البشير الإبراهيمي موجهة لأولياء التلاميذ ليحفظوا أبناءهم ممن يحاول أن يصدّهم عن العلم ويسعى لصرفهم عن طلبه، فيحاول بهذه المقالة وخز الضمائر لتحيا القلوب، وتيقظ الهمم وتتفتح الأعين، وينتبه الآباء إلى أنهم كما يسعون لتخليص أبنائهم من لصوص الطريق إذا اعترضوا طريقهم وحفظهم منهم؛ فعليهم أن يدركوا أن ثمة لصوصاً آخرين؛ فيقول رحمه الله: «... إلا أن لصوص العقول أفنك من لصوص الأموال، وأشد منهم عبثاً وفساداً، وإن اللصوص الذين أعينهم لصوص عقول يتحكمون بأبنائكم في مطارح هجرتهم إلى العلم، وفي مسارح غيبتهم عنكم، فيضلونهم عن سواء السبيل، ويوجهونهم لغير الجهة التي أردتم، ويأتونهم كالشيطان من

(1)، الآثار، (3/317)

بصره؛ لكنه في الحقيقة لا يشاهد إلا الصورة والجسد؛ لأن عقله ولبه يسبح بهما في عوالم أخرى، غير العالم الذي يعيشه بيدنه مع أهله؛ إذ لا يصبح الفتى ولا يمسي إلا وأصابه تلامس أزرا أو تداعب لوحة، ولا تراه إلا مقلبا لصفحات إلكترونية، أو ناظرا ومجاورا في مواقع التواصل الاجتماعي المتنوعة، أو لاعباً بأحد هذه الألعاب الباهرة، قد سطا لصوص العقول على عقله فأسروه وأحكموا أسرهم، وجعلوا منه عبدا لهذه الآلات، فلا والده يستطيع أن يفكه، ولا أمه تستطيع أن تحل قيده، ولا معلمه يستطيع أن ينقله من عالمه الافتراضي إلى عالم الحقيقة والواقع؛ ومما يزيد الأمر تعقيدا أن تنتقل عدوى الافتتان بهذه الآلات إلى الآباء والأمهات، فكم من أوقات أهدرت، وكم من ملاقات بددت، وتسببت في قفل قلوب، وإغلاق فهم، وتبلد أذهان، وتلاشي كثير من المعاني السامية التي تربط الناس وتقرب بين أرواحهم داخل الأسر، كالمجالسة والمحادثة والمؤانسة، فجفت المشاعر وأقفرت الأحاسيس وانزوى كل فرد في زاوية من زوايا البيت يداعب هاتفه أو لوحته، لا يقوم إلا على نداء والدته لتناول العشاء أو تنبيهه على أن الوقت متأخر وعليه أن يأوي إلى فراشه للنوم، ونكون بهذا النمط من الحياة قد فقدنا كثيرا من لذات الحياة وطعم العيش السعيد، وصارت الروابط

الأسرية عند كثير من الناس مادية لا روح فيها.

بل إن المختصين قد أذروا، ونبهوا إلى أن أبدان الصغار لم تعد تتحرك بالقدر الذي تدعو إليه مرحلة الصبا والطفولة، وهذا بسبب الإغراق في هذه الآلات وطول الجلوس إليها؛ فظهرت آفات جديدة وعلى غريبة منها ما بات يُعرف بالإدمان الإلكتروني أو الإدمان على الأنترنت، والذي لا يكاد يختلف في ضرره على الطفل عن الإدمان المعروف على المسكرات والمخدرات.

إن لصوص العقول الذين تحدث عنهم الشيخ إبراهيمي رحمه الله كان لهم مجال واحد يشغلون به الطلاب عن العلم وتحصيله ويصرفوهم إليه؛ هو مجال العمل السياسي والحزبي، أما اليوم فقد أتاحت لهم التقنية مجالاً فسيحاً متشعباً متفرعاً إلى أودية كثيرة وطرق عديدة، يصلون به إلى من يشاؤون ويوصلون إليه ما يشتهون؛ من الشبهات والشهوات.

فينبغي ألا يغفل الأولياء عن حقيقة مهمة، وهي أن هذه الأجهزة صنعتها عقول لا تؤمن بالله ولا باليوم الآخر، ولا تحرم ما حرم الله ورسوله، ولا تدين دين الحق، من أهل الكفر والإلحاد وعبدة الأوثان، فهي لا تراعي في الطفل المسلم ما يراعيه الشرع المطهر؛ ولا شيء يحد أفكار صانعيها، لا حلال يُرعى، ولا حرام يُتقى، ولا فطرة سليمة تحفظ

وتحمي؛ والواقف على هذه الأدوات يشعر بأدنى تأمل أنها بقدر ما فيها من منافع، فهي تحمل في جوفها أضعافا كثيرة من وسائل التفتن في صناعة الانحلال الخلقي والإفساد العقدي بما يتماشى وأهواء صانعيها وفطرهم المسوخة، ويتوافق مع تشريعاتهم الوضعية التي أضحت تبيع اللواط والسحاق وزواج المثليين وتكفل حقهم في تبني الأولاد كل ذلك باسم الحرية؛ وصدق الله: ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَهْلُ سَبِيلٍ ۝﴾ [سورة النحل: ٨٨] فهل يرضى مسلم عنده مسكة عقل أن يدع أبناءه ترعاهم أيدٍ آثمة غير آمنة كهذه الأيدي. بيرامجها وألعابها وصورها وأفلامها وأفكارها.. لتصل عقولهم وتحت شخصيتهم وتوجه تفكيرهم.

لهذا وجب على الأولياء أن يقفوا حراساً على أبنائهم وأن يكونوا قريبين منهم غير بعيدين، ويحاوروهم برفق ولين ليعلموا منهم ما يدور في رؤوسهم وما يختلج في صدورهم؛ ليخففوا من وطأة شر هذه الأجهزة التي بأيديهم، والتي نزعهم أنه لم يعد في الإمكان الاستغناء عنها؛ فنبهة الطفل دوماً وباستمرار على ما فيها من محظورات شرعية كالموسيقى والغناء والصور الخليعة والعري والاختلاط ونحوها، ليحذرها فلا يميل إليها فيألفها، ولا ينساق وراءها فيتعودها.

كما يلزم أيضاً أن ينبه على المحتوى والمضامين الكفرية المخالفة للاعتقاد السليم، والأفكار السيئة التي يراد



حتى لا يسلبه منه هؤلاء اللصوص، فلا يفيق بآبائه إلا وهو أسير أو قتيل أو مُنتحَرٌ في إحدى هذه الدول التي تعج بالفتن.

وعليه؛ أردت بهذه الكلمة أن أُوخِزَ الضمائر مرة أخرى. كما فعل الشيخ الإبراهيمي رحمه الله في زمانه. وألفت الانتباه إلى الخطر المحدي بأبنائنا وقلذات أكبادنا، لناخذ الحيلة الكاملة من لصوص العقول الذين أحاطوا بهم من كل جانب، ولبسوا لبوس الصاحب الناصح، وهم ساعون لصرفهم عما هيئوا له، وما نأمل أن نورثهم إياه من التربية الحسنة والصلاح؛ وأن من الغش وتضييع الأمانة أن يهمل الأولياء من استرعاهم الله ويدعوهم فريسة لهؤلاء اللصوص لينقضوا عليهم ويخطفونهم من بين أيديهم، ويصنعوا منهم نماذج ممسوخة، وأشخاصا بلا هوية، ويصرفونهم عن العلم ومعالي الأمور إلى عالم مملوء بالأوهام والخيالات والجهالات والسفالات، ويشغلونهم بسفاسف الأمور، ويُرَيِّنون لهم العقوق ويهوِّنون عليهم الحقوق، فيسهل عليهم ارتكاب الرذائل ويصعب عليهم التحلي بالفضائل.

فجدير بنا أن نأخذ الأمر مأخذ الجد ولا نتجاهله فتقعد عن نجدة أبنائنا بحجة أنهم أطفال وحققهم في اللعب والترفيه ينبغي أن يُراعى، نعم هذا أمر لا يُنكر؛ لكن لا نجب أن يرعى لعبهم وترفيههم عقول ليست كعقولنا، وقلوب ليست كقلوبنا، وليس أحد أعلم منا بما يصلح لأبنائنا؛ والله الهادي.

غرسها في نفوس الناشئة التي تتلقف ببرائتها ما يعرض أمامها من صور ورسوم متحركة ونحوها تشيع تعدد الآلهة والخضوع للأوثان وتصوير مخلوقات غريبة وإظهار المخلوق في صورة الخارق القادر على كل شيء ولا يعجزه شيء ونحوها من المعاني الفاسدة التي تُغرز في عقل الطفل غرزا مما يُبقي أثرها في النفس ولو بعد البلوغ، بل أحيانا حتى وهو راشد ناضج متعلم؛ ما قد يحدث لبعض النفوس خللا في التصورات والأحكام سائر الحياة.

وإن من أخطر لصوص العقول اليوم في شبكات التواصل ومواقع الأنترنت هم أولئك الزاعمون أنهم يرفعون راية الجهاد في بلاد المسلمين وهم في حقيقتهم حاملون لمذهب الخوارج الآفن وفكر الغلو في التكفير الآسن، فيتخطفون الشباب والصغار بصورهم وشعاراتهم وخطبهم وأناشيدهم ويقذفون بهم في أتون فتنة لا نهاية لها، ويقدمونهم قرايين لحرب ليسوا فيها سوى أعواد توقد بهم نارها ويُسعل بهم أوارها، فلا للإسلام نصروا ولا للكفر كسروا؛ بل على العكس من ذلك كانوا سببا في تنفير الناس من دين الله وتشويه صورته، وصاروا سبة ومعة ترمى بهم الأمة بعد أن أثقلوا كاهلها بالجرافات والنكبات. كفى الله الأمة شرهم؛ فعلى كل ولي تحته صغار وشباب في مرحلة المراهقة أن يرقبهم ويراقب مواقع الأنترنت التي يترددون عليها وحساباتهم التي يتواصلون بها



واحة الإسلام

إعداد: أسرة التحرير

هدي القرآن

قال الشيخ ابن باديس رحمه الله في «تفسيره» عند قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الأنفال: 23] مبيِّناً معنى الإحسان إلى الوالدين وكيف يكون، ما نصُّه:

«وتقديرُ نظم الآية هكذا: وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه، وبأن تحسنوا للوالدين إحساناً، فحذف (أن تحسنوا) لوجود ما يدل عليه وهو (إحساناً)، وفي تنكيره إفادةٌ للتعظيم، فهو إحسانٌ عظيمٌ في القول والفعل والحال، وتقول: أحسنتُ إليه وأحسنتُ به، وأحسنتُ به أبلغُ لتضمن أحسنتُ معنى لطفتُ، ولما في الباء من معنى اللصوق، ولهذا عُدِّي في الآية بالباء ليفيد الأمر باللطف في الإحسان والمبالغة في تمام اتصاله بهما، فلا يريان ولا يسمعان ولا يجدان من ولدهما إلا إحساناً، ولا يشعران في قلوبهما منه إلا بالإحسان».

[«مجالس التذكير» (1/ 193)]

استعن بفهم العلماء

سأل رجل أسد بن الفرات عن قوله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»، وقال له: أخاف ألا أكون كذلك، فقال له: رأيت لو كان النبي ﷺ بين أظهرنا، فقرب ليقتل، أكنت تفديه بنفسك؟ قال: نعم، وبأهلك وولدك ومالك؟ قال: نعم، فقال: لا بأس، فقال له الرجل: فرجتها عني فرج الله عنك.

[«ترتيب المدارك» (1/ 506)]

الخير في لزوم السنة

قال سحنون: «نذر ابن وهب أن لا يصوم يوم عرفة أبداً، وذلك أنه صام مرة، فاشتد عليه الحرُّ والعطشُ في الموقف، قال: فكان الناس ينتظرون الرحمة وأنا أنتظر الإفطار».

[«ترتيب المدارك» (1/ 464)]

من فتاوى أهل العلم

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: «أما قول بعض الأئمة (استقيموا) (عند الأمر بتسوية الصفوف) فإن هذه لا أصل لها، ولم ترد عن النبي ﷺ... ولا وجه لقول (استقيموا)؛ لأنه المراد بقوله: (استقيموا) يعني على دين الله، وليس هذا محله؛ لأن هذا محل أمر الناس بإقامة الصفوف في الصلاة، فالمشروع أن يقول: «أقيموا صفوفكم»، «سوّوا صفوفكم»، وما أشبه ذلك».

[«مجموع الفتاوى» (16/ 357)]

✦ أرسلت إلينا الأخت صونيا . وفقها الله . عن طريق البريد الإلكتروني خطابا عبرت فيه عن إعجابها بالمجلة التي وصفتها بالنافعة، وتقترح تناول موضوعات في الأخلاق والتعامل مع الأقرباء ومعاملة أهل البدع والمعاصي، وسنأخذ إن شاء الله بمقترحها مع أنه سبق التطرق إلى بعض هذه الموضوعات.

شكر الله للأخت تواصلها واهتمامها بما يُنشر في مجلّتنا.



✦ وبعث إلينا الأخ المكرّم خويلد راشدي . سدد الله . من ورقة بنظم أسماء: نظم الحسان في ذكر خير مشايخ دعوة الرحمن يشيد في آياته بالدورة العلمية الناجحة التي انعقدت في وهران هذه السنة (1436 هـ)، مُعبّرًا عن فرحه بالمشايخ المشاركين فيها، وجلّهم من كُتّاب مجلة الإصلاح، ومما نظمهم:

مشايخ الجزائر الحبيبة

قد ذاع صيتهم لدى الشبيبة

يلبون النداء من كل داع

محووا لما جهل كل راع

فنشكره على حسن ظنه بإخوانه ونتمنى له النجاح في مشواره العلمي، زاده الله حرصا وتوفيقا.



✦ وأما الأخوان الفاضلان سمير برقرق وبلال رشدي . وفقه الله . من ولاية سطيف فقد بعثا برسالة يعبران فيها عن شكرهما وامتنانهما بما تقدّم المجلة لقراءتها من نفع وعلم وتوجيه، سائلين الله لطاقمها التوفيق والسداد وتمام المنّة.



✦ ولا تنسى شكر الأخ المفضال يحيى بوكردوس . حفظه الله . الذي وجه رسالة إلى طاقم المجلة شاكرًا لهم جهودهم وناصحًا لهم بانتقاء النافع من المقالات والمراسلات التي تصلهم، وضَمَّنَ مراسلته التّنبية على مسألة من مسائل الصلاة وقع فيها الخلاف، وهي حكم وضع اليدين إحداها على الأخرى بعد الرفع من الركوع، تسأل الله أن يزيّدنا وإياه علما وتوفيقا وسدادا.



بريد القراء

✦ بلّغ لنا الأخ الودود عبد الكريم بن اطرير . حفظه الله . من مدينة المسيلة السلام ودعا للمشايخ الكرام بالخير، ونحن نقول له: جزاك الله خيرا ورزقنا وإياك حسن الخاتمة.



✦ أرسل إلينا الأستاذ هشام سعد الدين . وفقه الله . من جامعة الجلفة موضوعًا يتعلّق باللغة العربية . لغة القرآن والإسلام . كاشفًا الهجمة الشرسة عليها وعلى أبنائها ومناصريها، وبَيَّن أنها قديمة ومُبيّنة، وقد خطّط لها الاستعمار الصّليبي الفرنسي منذ وضع رجله في هذا البلد الطّيب.

كما ردّ على دعاة العاميّة وأبرز نيّاتهم الخبيثة المتمثلة في القضاء على العربية وجعل اللغات الأخرى . كالفرنسية . مكانها. فجزاه الله خير الجزاء، ونسأله تعالى أن ينصر دينه وأن يعلي كلمته.

